

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 بِمَقَرِّ الْأَمَامِ الْأَبِيِّ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوَّلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ

چوں مجموعہ آیتیں دل است قیاسا علی ابراہیم علیہ السلام بسیط بر مطلقیت ابراہیم قبولین از افراط و  
 تقریط و ابتداء و غدر ایشان در صدور بعضی امور مومنینہ تخلیط - یا موجبہ تثبیط - صونا للناس  
 عن التغلیط - و رسالہ



ماوی بود بخین ابراء و ابتداء را در باب بعضی اولیا و خصوص حضرات چشتیہ علیہم  
 رحمۃ اللہ محیط - و ماوی بود کسانے را کہ اعتقاد میدارند در ایشان بدعات را کہ  
 متجاوزند از توسیط یا معاصی را کہ از لوازم اوست تخبیط - بنا علیہ محمد عثمان بفضل بر اللسان

از کتابخانه جدید کولکٹا  
 در تاریخ ۱۲۸۵ قمری  
 در سال ۱۳۰۴ شمسی

کتابخانه جدید کولکٹا  
 در تاریخ ۱۲۸۵ قمری  
 در سال ۱۳۰۴ شمسی

مكتبة  
دار العلوم كراتشي

المدير العام للمكتبة

الرقم العام ٢٨١٤٣

رقم المادة ٢٤٣ ٥١

اسم الكتاب السنة الجلية في الحجة العلية

اشرف مفاخر

# التكشف عن مہات التصوف

حضرت علامہ کی مفید عوام و خواص فراط و تفریط سے پاک سچے تصوف کی  
حقیقت میں نہایت ضروری اور عجیب کتاب

بعد الحمد والصلوة کہ اس زمانہ پر فتن میں بخلہ دیگر غلام عوام کے بڑی غلطی علم تصوف کے فہم میں بی بی  
کسی نے تو قوی و علی بے قیدی کا نام تصوف رکھ لیا اور کسی نے محض رسوم کو تصوف کہا اور کسی نے صرف  
کثرت اور اذیت کو تصوف کہہ دیا۔ اسی طرح اسکے مسائل وحدۃ الوجود وحدۃ الشہود وغیرہ کے  
سمجھنے میں صد ہا غلطیاں کیں۔ اس فرقہ کو تو یہ ضرر پہنچا کہ اپنے عقائد خراب کئے بعضے شرک تک  
میں مبتلا ہو گئے اور بعض حضرات ایسے بڑے کہ وہ تصوف کا اصل سے ہی انکار کر بیٹھے  
اور حضرات اولیاء اللہ رحمہم اللہ کی شان میں بے ادبی و گستاخی سے پیش آئے اور مسائل  
تصوف کو غیر ثابت بالکتاب والسنتہ اعتقاد کر لیا اور تصوف کو خلاف شریعت کے سمجھ کر  
اس کے نام سے کوسوں دور بھاگنے لگے ان کو یہ ضرر ہوا کہ اس کے برکات سے محروم رہا  
اور قلب میں قساوۃ پیدا ہو گئی اور بعض حضرات وہ ہیں جو منکر نہیں اور حضرات اولیاء اللہ  
کے بھی معتقد ہیں لیکن تصوف کو شریعت کا غیر سمجھتے ہیں اور جس نظر سے اس علم شریعت کو  
دیکھنا چاہئے اس نظر سے نہیں دیکھتے اور اس کے مسائل کو غیر ثابت بالسنتہ چانتے ہیں  
نظر براں حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت مولانا موصوف الصمد نے یہ کتاب ایسی تالیف  
فرمائی ہے جس سے تصوف کی حقیقت اور اس کے ضروری مسائل کی تحقیق جس میں لوگ غلطیاں  
کرتے ہیں واضح ہو گئیں جو لوگ اس راہ کو قطع کر رہے ہیں یا اوپر متوجہ ہو نیک ارادہ رکھتے ہیں  
ان کو تو خصوصاً اور عام مومنین کو عموماً اس کتاب کا مطالعہ کرنا بلکہ سبقاً سبقاً پڑھنا بہت ضروری  
ہے انشاء اللہ تعالیٰ تمام اشکال حل ہونیکے علاوہ بہت سے ایسے جدید فوائد دیکھنے میں آئیں گے جو نہایت  
کارآمد ہیں۔ قیمت (مقرر)

المشتہ۔ محمد عثمان تاجر کتب در بہ کلاں۔ دہلی



# فہرست مضامین رسالہ السنۃ الجلیہ فی الخشتیۃ العلیمہ سالہ المصحح

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۱	تہیہ	۱۴	ایک بزرگ کی حکایت	۲۰	شریعت کی پابندی کی ضرورت
۲	تحصیل علوم ظاہرہ کی تاکید	۱۵	نماز کے بارہ میں امام جعفر صادقؑ کی حکایت	۲۱	بزرگی کی واسطے اتباع مذہب اہل سنت و الجماعت کی ضرورت۔
۳	راگ اور باجے کی مذمت	۱۶	نماز کی تاخیر اور سستی پر افسوس و ملالت	۲۲	تلاوت قرآن پاک سب سے بڑھ کر ہے جس شخص کی بیوی باجہ از زیور پہنے اور دعا قبول نہیں ہوتی۔
۴	شریعت کا سخت اہتمام	۱۷	ایک شہر کے مسلمانوں کی نماز کیلئے مسئلہ	۲۳	حضرت شیخ فرید کا ارشاد حضرت معاویہؓ کے بارہ میں۔
۵	حدود و شریعت کی سجد رعایت	۱۸	حدیث میں کبر الکبار الجمع بین الصلوٰۃ مع ترجمہ	۲۴	حضرت سلطان جمی کے بیان سے سماع متعارف کی ممانعت ثابت ہوتی ہے
۶	نوحی کی آواز شکر گان میں اگنے الینا	۱۹	نماز عصر میں تاخیر کرنا علامت قیامت کی ہے	۲۵	مجنوب اور مجنون کے متعلق ایک عجیب نکتہ۔
۷	نماز کی تاکید	۲۰	حدیث اسقر و بالافحیر فانہ اعظم للاجر مع ترجمہ	۲۶	راگ با جاسنے کی سخت ممانعت
۸	نماز کی فضیلت	۲۱	حدیث ابرو و بالظہر فان شدۃ الحیر من فحجہم مع ترجمہ	۲۷	علماء کی بہت بڑی فضیلت۔
۹	نماز جمعہ کی تاکید	۲۲	بایزید بسطامی کا نماز قضا ہو جائے	۲۸	فرقہ حیدریہ کا ذکر۔
۱۰	تلاوت قرآن اور تحصیل علم کی ضرورت	۲۳	رونا اور ہانف غبی کا آواز دینا۔	۲۹	مسائل شرعیہ کی تحقیق اور احکام پر عمل کرینکی مدح
۱۱	علماء کی فضیلت	۲۴	قیامت کے دن نماز کی رہنمائی	۳۰	شیخ فرید کی حکایت اور یہ کہ خلاف شرع حال قابل اتباع نہیں۔
۱۲	خلاف شرع لباس کی مذمت	۲۵	حدیث الایمان لمن لاصلوۃ مع ترجمہ	۳۱	نماز میں سنی کی سبک لئے ممانعت
۱۳	قرب خداوندی نماز پر موقوف ہو	۲۶	آیہ فویل للصلین الذین ہم عن صلوٰۃ ہم ساءون کی تفسیر	۳۲	کمال ایمان کی حقیقت۔
۱۴	فرمن اور سنتوں کی تاکید اور ترک و عید	۲۷	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔	۳۳	بدعت کی سخت مذمت
۱۵	وضو میں انگلیوں کے خلال کا اہتمام	۲۸	حضرات صوفیہ کے قلب میں رکی	۳۴	عقیدہ غرست کا انکار۔
۱۶	خواجه فضیل بن عیاض وضو میں کجا	۲۹	خلاف شریعت اسرار کو ظاہر کرینکی مذمت	۳۵	اولیاء کو انبیاء سے افضل سمجھنے کا ابطال
۱۷	کفارہ پانسو گت نماز پڑھ کر دیا گیا	۳۰	بر عمل اور کام کیلئے اس کے محل کی ضرورت		
۱۸	سلوک کی تمام ترقیاں اتباع شریعت پر موقوف ہیں۔	۳۱	کھانے اور پینے اور صحبت نیک میں		
۱۹	نماز بدوں اویس کے حقوق کے ادا کو ہونے				
۲۰	قبول نہیں ہوتی بلکہ الٹی منہ پر ماردی جاتی ہے				
۲۱	نماز کی اہمیت میں خواجه عثمان ماری				
۲۲	کا ارشاد۔				
۲۳	نماز کے مہم بالشان ہونے کے بارے میں				



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷	حضرت سلطان جی کا حضرت معاذؓ کی بابت عقیدہ -	۳۷	کی تقویت -	۲۸	حضرت سلطان جی کا تمام اہل جماع پر سختی سے انکار -
۲۸	صوفی بڑھن کی حکایت -	۳۸	بدون اتباع شریعت دولت باطنی حاصل نہیں ہو سکتی -	۲۹	حضرت سلطان جی کا تمام اہل جماع پر سختی سے انکار -
۲۹	پختہ قبروں کی مانعت اور اونپر درجہ ہر کچھ نہیں لکھنا جائز نہیں -	۳۹	غزائے جماعت کی تاکید -	۳۰	حضرت سلطان جی کی بدعت سے نفرت و رد کر خفی کو ذکر جہر پر ترجیح پر عمل اور کام کی ایک حد ہے -
۳۰	استحبات کا اہتمام	۴۰	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی تاکید -	۳۱	بے جگہ ذکر پیکر اور ذکر خفی کو ترجیح سلام میں برکاتہ سوز یاد نہ بڑا یا جائے
۳۱	حضرت سلطان جی کا تمام اہل جماع پر سختی سے انکار -	۴۱	قرآن و حدیث کے ترک کا وبال سجدہ تحیت و تعظیم قبر کی مانعت	۳۲	جماع کی حرمت اور مصیبت مقررہ -
۳۲	حضرت سلطان جی کی بدعت سے نفرت و رد کر خفی کو ذکر جہر پر ترجیح پر عمل اور کام کی ایک حد ہے -	۴۲	نقل حدیث میں احتیاط اور عقائد میں سنت کی پیروی -	۳۳	منکشف ہونیکا مسئلہ -
۳۳	بے جگہ ذکر پیکر اور ذکر خفی کو ترجیح سلام میں برکاتہ سوز یاد نہ بڑا یا جائے	۴۳	عقیدہ کو افراط و تفریط پاک نہنا	۳۴	تلاوت قرآن مجید کی فضیلت اور شعر گوئی کا ترک -
۳۴	جماع کی حرمت اور مصیبت مقررہ -	۴۴	خلاف سنت پر وعید -	۳۵	جماع کی حرمت نا اہل کے واسطے اور اہل کو اجازت -
۳۵	منکشف ہونیکا مسئلہ -	۴۵	فرقہ ابا حنیہ اور غلاۃ صوفیہ کا رد علم دین کی ضرورت	۳۶	نماز و شروع کی تاکید
۳۶	تلاوت قرآن مجید کی فضیلت اور شعر گوئی کا ترک -	۴۶	علم و عمل کے حقوق ادا کرنا جو حرام ہے -	۳۷	اتباع سنت کا اہتمام
۳۷	جماع کی حرمت نا اہل کے واسطے اور اہل کو اجازت -	۴۷	کمال حقیقی کیلئے اسلام شرط ہے	۳۸	نفل کی جماعت کا حکم
۳۸	نماز و شروع کی تاکید	۴۸	دیدار خداوندی دنیا میں ممکن نہیں	۳۹	تلاوت میں حضور قلب اور ترتیل اور نکرار کی ضرورت
۳۹	اتباع سنت کا اہتمام	۴۹	شرعی فتویٰ کا انقیاد -	۴۰	بزرگوں کے ادب میں تکلف کرنا پسندیدہ نہیں -
۴۰	نفل کی جماعت کا حکم	۵۰	حکم شرعی کبھی معاف نہیں ہوتا -	۴۱	اگر ہر خلاف شرع حکم دے تو کیا کرنا چاہیے -
۴۱	تلاوت میں حضور قلب اور ترتیل اور نکرار کی ضرورت	۵۱	دیدار خداوندی دنیا میں ممکن نہیں	۴۲	شریعت کو حال پر ہی مقدم رکھنا
۴۲	بزرگوں کے ادب میں تکلف کرنا پسندیدہ نہیں -	۵۲	حکمت ہے -	۴۳	احکام شرعیہ کی دقیق رعایت -
۴۳	اگر ہر خلاف شرع حکم دے تو کیا کرنا چاہیے -	۵۳	دنیا میں دیدار برتر ہوتا ہے -	۴۴	جاہل صوفیوں کا رد اور شریعت
۴۴	شریعت کو حال پر ہی مقدم رکھنا	۵۴	حکم شرعی کی ایک قیق رعایت	۴۵	باطن نصیب نہیں ہو سکتی -
۴۵	احکام شرعیہ کی دقیق رعایت -	۵۵	احوال کمال نہیں اور حد و شرع کی خاص رعایت -	۴۶	باطنی نور اور ظلمت کی شناخت
۴۶	جاہل صوفیوں کا رد اور شریعت	۵۶	شریعت کی رعایت اور مایوسی کا قلع قمع -	۴۷	بدون اتباع شریعت کے صفائی
۴۷	باطن نصیب نہیں ہو سکتی -	۵۷	باطنی نور اور ظلمت کی شناخت	۴۸	حالت وجد میں نماز کا اہتمام
۴۸	باطنی نور اور ظلمت کی شناخت	۵۸	بدون اتباع شریعت کے صفائی	۴۹	بی بی شریعت کو یاد و دل کا ملکہ
۴۹	حالت وجد میں نماز کا اہتمام	۵۹	باطن نصیب نہیں ہو سکتی -		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	ہونے کے حضرت شیخ فرید رحمہ		ہیں اور لائل شرعیہ کے معارض	۷۱	نماز کا غایت درجہ اہتمام۔
	خلافت عطا فرمائی۔		نہیں اون کے الہامی ہونیکا	۷۲	سفارش کرنے میں شریعت کی
۵۹	حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ		احتمال ہے۔		دقیق رعایت۔
	چوکی پر کہانا کہا نیکو پسند نہ فرمایا	۶۲	عہد و من دونہ تحت لوائی	۷۳	حضرت علاء الدین صابری کا بار
۶۰	وجد کی سخت حالت میں زخما کٹر		یوم القیمہ یہ قول بایزید بسطی		سال تک کہانا نہ کھانا
	بزرگوں کا کہانا عبادت ہے		کا نہیں اور سبحانی فا اعظم		ہا و شاہ کا ایک بزرگ کے پاس
	اسلئے کہاتے وقت سلام کا جواب		شانی کے قول سے اون کا اخیر		زرین پیالہ میں بخنی بھیجا اور اونکا
	نہیں دیتے۔		عمر میں توبہ کرنا۔		شریعت کے موافق اوسکو کہانا
۶۱	شیخ عثمان ہارونی رحمہ ہر شب		معراج کے متعلق ایک ال کجوا	۷۴	جذب اور غلبہ کے وقت بھی
	تراویح میں وقرآن ختم فرماتے	۶۳	پہلے بزرگ سماع میں سوم متاثر		سنت کا لحاظ رکھنا۔
۶۲	حضرات صوفیہ کی نقل روایت		کے پابند نہ تھے۔		علم دین کا حضرت شیخ عبدالقدوس
	میں احتیاط		جو حدیث نہ معتبر کتابوں میں		کی نظر میں غایت درجہ اہتمام۔
	حالت مغلوبیت میں نماز سے	۶۴	ہو اور نہ اصول شرعیہ کے معارض	۷۵	شیخ عبدالقدوس کا اہل بیت
	غفلت نہ ہونا۔		ہو اوسکی تحقیق۔		کے متعلق اہل سنت وجماعت
۶۳	بزرگان اور خواجگان ہرات		خواجہ فضیل کی توبہ کی حکایت		کے موافق عقیدہ۔
	تراویح میں قرآن پاک ختم کیا کرتے	۶۵	توبہ سے حقوق العباد و معاف		شیخ عبدالقدوس کا امام کی
	خواجہ فرید شکر گنج رحمہ ہر روز بعد		نہیں ہوتے۔		قرأت میں غلطی کرنے پر نماز کا
	تراویح کے دو گانہ میں ختم قرآن		اموال منضوب سے مسجد بنی ہوئی		اعادہ فرمانا۔
	کیا کرتے تھے اور اوسی وضو سے		میں نہ بڑھنے کی تحقیق۔	۷۶	شیخ عبدالقدوس کا آخر وقت
	فجر کی نماز پڑھتے تھے۔	۶۶	حضرات صوفیہ وضو کے مستحبات		میں شتر بار وضو کر کے تھی۔ وضو
۶۴	حضرت خواجہ فرید شکر گنج رحمہ نشر		لکھا کاجیہ اہتمام فرماتے تھے۔		پڑھنا۔
	شکر بھی وجد میں آجاتے تھے	۷۷	غایت درجہ کے وجد میں		آغاز وضو سے اختتام نماز تک
	نقل احادیث میں غایت درجہ		نماز کا اہتمام۔		دنیا کی باتیں نہ کرنا ایک بزرگ
	کی احتیاط کرنا۔		خواجہ معین الدین کا گاؤ کشی		کی عادت تھی۔
	من لیس لہ شیخ فشیخ الشیطان	۷۸	وگاؤ خوری میں غیظ کفار کی	۷۹	شیخ احمد عبدالحق ردو لوی
	اور من لم یو مقللاً لا یفلح ابداً		ذرا پروا نہ کرنا۔		کا دعوت میں جو بعض ناجائز چیزوں
	حدیث نہیں بلکہ مشائخ کا قول جو		حضرات صوفیہ کا بے ضرورت		کیوجہ روٹہ جانا اور شیخ جلال
۶۵	جو حدیثیں بزرگوں سے منقول		قرض لینے کو تاپسند فرمانا۔		سے بیت فسخ کر دینا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۷	سفارش کرنے میں حدود شرعیہ	۸۷	کلاہ دستار وغیرہ کو امانت نہ رکھنا	۹۸	تمتہ حکایت دوم
	کی دقیق رعایت۔		صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے پر اشکال		حکایت سویم
۷۸	شیخ شرف الدین پانی پتی کے قلب		کا جواب۔		حکایت چہارم
	میں شریعت کی محبت و عظمت	۸۸	اشکال سابق کا دوسرا جواب	۹۹	تمتہ حکایت چہارم
	کا ایک واقعہ سے اندازہ	۸۹	تمتہ رسالہ بنار القیہ علی بنار الجیہ		حکایت پنجم
	شیخ جلال الدین پانی پتی کا خلافت	۹۰	جلال آباد کے جہ کی تحقیق کی ضرورت	۱۰۰	حکایت ششم از انوار العارفین
	شریعت بعض کلمات کے عالم		آثار قبولین سے برکت حاصل		حکایات مذکورہ سے جہ مبارک
	میں نکھانے سے چھ ماہ تک سخت		کرنے کے جواز کا ثبوت۔	۱۰۱	کا ثبوت کس درجہ کا ہوا۔
	بجا ہر کرنا۔	۹۱	" "		جہ کے ساتھ معاملہ حقیقت کا سا
۸۰	دوا کہانے میں یہی شریعت کی تہ	۹۲	" "		کرنا چاہئے اسکی تائید حدیث
۸۱	خلوت خانہ میں جماعت کا اہتمام		بزرگات سے برکت حاصل کرنا	۱۰۲	عائشہ رضی سے۔
۸۲	شیخ عبدالقدوسؒ کا اتباع		شرائط۔		تمتہ معاملہ مذکورہ
	شریعت میں سوخ اور خلافت	۹۳	" "	۱۰۳	بزرگات کے متعلق احکام فقہیہ کا بیان
	شرع لوگوں سے بیزاری فرمانا		منامات مقدسہ کے نقشہ کو بوسہ	۱۰۴	تمتہ احکام فقہیہ مذکورہ۔
	حضرت موصوفؒ کا شدت مردی		دینے وغیرہ کے متعلق مولانا	۱۰۵	شیخ فرید شکر گنجؒ کے صوم و ہا
	و باران و ہوا کے وقت زیادہ		گنگوہی کی تفسیر		رکھنے پر اشکال کا جواب۔
	عبادت فرمانا۔	۹۴	مسئلہ مذکورہ کی بابت دوسری تحریر		حضرت شیخ موصوفؒ کے کنوئیں
۸۳	حضرت موصوفؒ کا عین غلبہ		از مولف رسالہ ہذا۔		میں لٹائے پر اشکال کا جواب۔
	حال کے وقت آداب و ضوابط		قبر کی تصویر بنانیکا عدم جواز	۱۰۶	حضرت خواجہ معین الدینؒ کے
	کی رعایت فرمانا۔		شیعوں کی معتبر کتاب میں مصرح ہے		حضرت خواجہ عثمان ہارونیؒ کے
	ایک شبہ کا جواب۔	۹۵	تمتہ تحریر مذکور۔		ساتھ زمین پر سر رکھنے پر اشکال
۸۴	حضرت صوفیہ کے اقوال یا افعال		جلال آباد کے جہ کے ثبوت میں		کا جواب۔
۸۵	سوہمہ کی کلی اور عام توجیہ۔		حکایت اول۔	۱۰۷	تمتہ جواب اشکال مذکور۔
۸۶	مولف سلمہ کے غلبہ پر نیند کا واقعہ	۹۶	تمتہ حکایت سابق۔	۱۰۸	" "
	بننا برقیہیں۔	۹۷	" "	۱۰۹	" "
۸۷	سماع کے جواز و عدم جواز کی تحقیق		حضرت اویس قرنیؒ کو جہ عطا	۱۱۰	" "
۸۸	تمتہ بحث سماع۔		ہو نیکی خبر ثابت نہیں۔		بعض ملفوظات حضرت سلطان
۸۹	ترک عقبہ کے قول پر اشکال کا جواب		جہ کے ثبوت کی دوسری حکایت		نظام الدینؒ جس میں شیخ کے



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۰	سامنے سر زمین پر رکھنے کا ذکر	۱۱۷	اشکال و جواب -	۱۲۲	تمہ واقعہ مذکورہ -
۱۱۱	تمہ بیان مذکور	۱۱۸	چالیس گائے کے مارنے کو خون	۱۲۳	در ویش موصوف کے واقعہ پر
۱۱۲	ملفوظات سے جو امور مستفاد ہوئے ہیں	۱۱۹	کبیرہ کہنے پر اشکال اور جواب	۱۲۴	اشکال اور جواب -
۱۱۳	صوفیہ کے کلام میں اصل و ایات	۱۲۰	کفارہ نماز کی روایت پر اشکال	۱۲۵	حضرت خواجہ معین الدین کے واقعہ پر اشکال اور جواب -
۱۱۴	پائے جانے پر اشکال کا جواب -	۱۲۱	اور جواب -	۱۲۶	شیخ کے بلانے سے نفل نماز قطع کر دینے پر اشکال اور جواب -
۱۱۵	تمہ جواب مذکور	۱۲۲	حضرت سفیان ثوری کہنے کی وجہ پر اشکال مع جواب -	۱۲۷	تمہ جواب مذکور -
۱۱۶	حضرت عثمان ہارونی رحمہ کا چاند	۱۲۳	عارف کے تمام عالم کے احوال جاننے پر اشکال اور جواب -	۱۲۸	خواجہ معین الدین چشتی رحمہ کا ایک شخص کو لا الہ الا اللہ چشتی رسول اللہ کا کلمہ پڑھ کر بیعت کرنا واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب -
۱۱۷	کے خواص بیان کرنا اور اس پر اشکال معہ جواب -	۱۲۴	گناہ کبیر فرماتے پر اشکال اور جواب	۱۲۹	حضرت شیخ فرید شکر گنج کے ارشاد پر کہ در ویش وہ ہے کہ چھو کہے اوسی وقت ہو جاوے اشکال اور جواب -
۱۱۸	تمہ جواب مذکور -	۱۲۵	قبرستان میں کھانا کھانے والے یا پانی پینے والے کو مرتکب گناہ کبیرہ اور منافق و ملعون کہنے پر اشکال اور جواب -	۱۳۰	حضرت موصوف کا صلوة معکوس پڑھنا اس پر اشکال اور جواب -
۱۱۹	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول چوتھے آسمان سے ہو چکی تحقیق	۱۲۶	تارک الورد ملعون کے مقولہ پر اشکال اور جواب -	۱۳۱	تمہ جواب مذکورہ -
۱۲۰	خانہ کعبہ کا کسی کی زیارت کو جانگاہ تحقیق -	۱۲۷	در ویش کی قوت باطنی کی علامت پر اشکال اور جواب -	۱۳۲	بڑھنا اس پر اشکال اور جواب -
۱۲۱	خدا انتقائے کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ملک کہنے پر اشکال -	۱۲۸	نارک الورد ملعون کے مقولہ پر اشکال اور جواب -	۱۳۳	تمہ جواب مذکورہ -
۱۲۲	جواب اشکال مذکور -	۱۲۹	ارباب محبت کے مرتبہ کا بیان	۱۳۴	سماع کی حالت میں بالکل بے خبر ہو جانے کے مقولہ پر اشکال اور جواب -
۱۲۳	ہر نماز کے بعد نوافل پڑھنے پر اشکال کا جواب -	۱۳۰	تمہ بیان سابق اور اس پر اشکال و جواب -	۱۳۵	ایک بزرگ کا ستر برس تک غار میں کھڑے رہنے اور ایک کوتاہی پر ایک پاؤں کاٹ ڈالنے کا واقعہ
۱۲۴	ہر نماز سے پہلے ہزار ہزار بار کبیرہ کہنے پر اشکال کا جواب	۱۳۱	ایک در ویش قتل کے وقت قبیلہ سے منہ پھیر کر پیر کی قبر کی طرف کر لیا تھا -	۱۳۶	واقعہ مذکورہ پر اشکال و جواب
۱۲۵	ایک بزرگ نے ہر دو تسبیح کے درمیان سکوت طویل کیا تھا اس پر اشکال مع جواب -	۱۳۲	حضرت خواجہ معین الدین کا حضرت شیخ رحمہ کی قبر کو دیکھ کر ہر بار بیٹھ ہوئے سے کھڑا ہو جانا	۱۳۷	ایک بزرگ کا بدخشاں سے سیونٹنا کی طرف لکڑی پہنکر اس کے حاکم کو ہلاک کر دینا اور اس پر اشکال و جواب
۱۲۶	ایک بزرگ کے نماز نہ پڑھنے پر اشکال کا جواب -	۱۳۳	حضرت شیخ رحمہ کی قبر کو دیکھ کر ہر بار بیٹھ ہوئے سے کھڑا ہو جانا	۱۳۸	ایک بزرگ کا بدخشاں سے سیونٹنا کی طرف لکڑی پہنکر اس کے حاکم کو ہلاک کر دینا اور اس پر اشکال و جواب
۱۲۷	عصر کی نماز کے وقت پانی نہ پینے پر	۱۳۴	حضرت شیخ رحمہ کی قبر کو دیکھ کر ہر بار بیٹھ ہوئے سے کھڑا ہو جانا	۱۳۹	ایک بزرگ کا بدخشاں سے سیونٹنا کی طرف لکڑی پہنکر اس کے حاکم کو ہلاک کر دینا اور اس پر اشکال و جواب



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۹	تمتہ حل خاص واقعہ (ب)	۱۶۷	اس زمانہ کے اکثر اعراس امور مذکورہ	۱۷۷	تمتہ تدبیر مذکورہ
۱۶۰	توجیہ خاص واقعہ (ج)	۱۶۸	سے خالی نہیں اسلئے ناجائز ہیں۔	۱۷۸	بعض مشائخ نے عشق مجازی پیدا کرنے کا بعض مریدین کو جو مشورہ دیا ہے اس سے مراد عشق حلال ہے نہ حرام۔
۱۶۱	توجیہ خاص واقعہ (د) و توجیہ خاص واقعہ (ک)	۱۶۹	خالی تھا۔	۱۷۹	تتمتہ حل سابق۔
۱۶۲	تتمتہ توجیہ خاص واقعہ (ک) و توجیہ خاص واقعہ (ن)	۱۸۰	ذکر دو حدیثوں کا جن سے سماع کی بابت فیصلہ ثابت ہوتا ہے۔	۱۸۱	اس زمانہ میں عشق مجازی پیدا کرنے کا مشورہ دینا جائز نہیں۔
۱۶۳	حضرت شیخ عارف رح کا ارشاد کہ میری موت میرے اختیار میں ہے۔	۱۸۲	اون دونوں سے حدیثوں جو امور مستفاد ہوتے ہیں اونکا بیان۔	۱۸۳	حدیث من عشق ضعف فکتہ فصیر فہمات فہو شہید۔
۱۶۴	ارشاد مذکور پر اشکال اور حل	۱۸۳	فائدہ کہ اعراس منہی عنہا پر زیارت قبر بنوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قیاس نکلیا جاوے۔	۱۸۴	عشق مجازی کی مذمت میں بزرگوں کے اقوال۔
۱۶۵	حضرت شیخ عبدالقدوسؒ کا ارشاد کہ نوم کا ناقص وضو نہ ہونا انبیاء کے ساتھ خاص ہے اور اولیاء کا نوم بھی ناقص نہ ہوگا	۱۸۵	تتمتہ فائدہ مذکورہ۔	۱۸۵	تتمتہ بیان مذکور۔
۱۶۶	قول مذکور پر اشکال اور حل۔	۱۸۶	تتمتہ فائدہ مذکورہ۔	۱۸۶	تحقیق قول مشہور کہ بدون عشق مجازی کے عشق حقیقی حاصل نہیں ہو سکتا۔
۱۶۷	بیان فرقہ ملائیت و قلندر یہ کا کہ یہ حضرات مطاف تارک فرائض تھے	۱۸۷	تمتہ رسالہ تمیز العشق من الفسق عشق مجازی کے متعلق مولانا جامیؒ و مولانا رومیؒ کے جو اقوال ہیں اونکے خلاف ان ہی حضرات کے دوسرے اقوال موجود ہیں	۱۸۸	بوستان سعدیؒ کے اشعار عشق مجازی کی مذمت میں۔
۱۶۸	تتمتہ بیان مذکور اور اس پر اشکال و جواب۔	۱۸۹	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔	۱۸۹	جواب بعض نفس پرستوں کے اسد ل قاسد کا حدیث اللہ بجمیل یحب الجمال سے۔
۱۶۹	تتمتہ جواب مذکور۔	۱۹۰	تتمتہ تدبیر سابق۔	۱۹۰	ایک مفید مشورہ۔
۱۷۰	واقعہ عرس و سماع کا بیان اور اس پر اشکال اور حل۔	۱۹۱	عشق مجازی سے حقیقی کی طرف پہنچنے کی تدبیر۔	۱۹۱	تتمتہ تدبیر سابق۔
۱۷۱	تتمتہ حل مذکور۔	۱۹۲	عشق مجازی سے حقیقی کی طرف پہنچنے کی تدبیر۔	۱۹۲	تتمتہ تدبیر سابق۔
۱۷۲	عرس فی نفسہ مبالغہ ہے اور اسکی مصلحتیں	۱۹۳	عشق مجازی سے حقیقی کی طرف پہنچنے کی تدبیر۔	۱۹۳	تتمتہ تدبیر سابق۔

چونکہ یہ مباحث رسالہ میں مختلف جگہ آئے ہیں اس لئے سہولت کی غرض سے انکے صفحات ایک جگہ لکھ دیئے گئے اور چونکہ ان کے مختلف عنوانوں میں فوائد جدا جدا





# استہاجلیہ فی اچشتیہ العلیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد الحمد والصلوة عرض ہے کہ ایک مدت سے عام لوگوں کے ذہن میں یہ خیال بسا ہوا ہے اور جوں جوں جہل کا غلبہ بڑھتا جاتا ہے اس خیال میں قوت ہوتی جاتی ہے کہ حضرات صوفیہ میں عموماً اور حشتیہ میں خصوصاً شریعت کا اتباع نہیں ہوتا یا کم ہوتا ہے اور اس خیال سے دو مفسدے پیدا ہوتے ہیں ایک ان حضرات کے معتقدین میں دوسرے غیر معتقدین میں۔ معتقدین میں تو یہ مفسدہ ہوتا ہے کہ ان کے اعتقاد میں خود شریعت ہی کا اتباع اس خیال سے ضروری نہیں رہا کہ اگر ضروری ہوتا تو یہ حضرات بھی متبع شریعت ہوتے اور غیر معتقدین میں یہ مفسدہ ہوتا ہے کہ ان کے اعتقاد میں شریعت تو واجب الاتباع ہے مگر چونکہ یہ حضرات ان کے زعم میں متبع شریعت نہیں اس لئے وہ ان حضرات کی شان میں گستاخی کرنے لگے۔ اول مفسدہ تو سرحد کفر سے ملا ہوا ہے کہ اس میں محمود ہے شریعت مقدسہ کا جس کا وجوب نصوص قطعیہ سے ثابت ہے اور دوسرا مفسدہ گو کفر نہیں مگر درجہ بدعت شنیعہ و معصیت قطعیہ تک یقیناً پہنچا ہوا ہے کہ بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل مقبولان الہی سے بدگمانی اور ان کی شان میں بدزبانی ہے جو کہ نصوص کے خلاف ہے اور نصوص کے خلاف عمل اگر شبہ سے ہے تو بدعت ورنہ معصیت و فسق بلاشبہ ہے۔ وہ نصوص یہ ہیں۔

قال تعالیٰ ولا تقف ما ليس لك به علم - وقال تعالیٰ ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني عن الحق شيئا - وقال تعالیٰ بل كذبوا بالماله ليحيطوا بعلمه وقال تعالیٰ اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تحسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا - وقال تعالیٰ ان الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً وقال تعالیٰ فی الحدیث لقد من عادی لی ولیاً فقد آذنته بالحرب وغير ذلك من الايات والا حادیث اور چونکہ یہ دونوں مفسد سے ضرر میں شدید ہیں اس لئے اون کی اصلاح کی سخت ضرورت تھی اور کسی مفسدہ کی اصلاح کا متعین طریق ازالہ ہوتا ہے اور اس مفسدہ کے سبب کا اور سبب اس کا جیسا اوپر مذکور ہوا وہی خیال ہے ان حضرات کے متبع شریعت نہ ہونے کا تو اس خیال کے ازالہ کی ضرورت ثابت ہو گئی۔ پھر خود اس خیال باطل کا بھی ایک منشاء ہے وہ یہ ہے کہ ان حضرات کو دوسرے طبقات مسلمین سے دو امر میں ایک خاص درجہ کا امتیاز حاصل ہے

ترجمہ عبارت فارسی ربی سالہ السنۃ الجلیہ فی الحشیتۃ العلیہ مع رسالہ ملحقہ تمیز العشق من الفسق حصہ برین تا آخر کتاب

از مولوی سراج احمد خان صاحب امر و ہوی مدرسہ العلوم تھانہ بہن

لے فرمایا اللہ تعالیٰ جس بات کی محکو تحقیق نہ ہو اور سپر عمل درآمدت کیا کرتے صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں یقیناً بے خیالات مرتحق میں راہی معین نہیں ہوتے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے بلکہ تکذیب کی ان چیزوں کی جن کے علم کا انہوں نے احاطہ نہیں کیا ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اکتساب کردہ بہت سوانوں سے اس لئے کہ بعض گمان گناہ ہوتا ہے اور دوسروں کے عیبوں کا تجسس مت کرو اور نہ غیبت کرے کوئی تم میں سے دوسرے کی شہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے تحقیق جس کسی نے اذیت پہنچائی سلمان مردوں اور عورتوں کو بغیر اس کے کہ انہوں نے کچھ کیا ہو اس نے اپنے سر پر اوٹھایا بہت بڑے بہتان اور کہہ لیا گناہ کو لے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے حدیث میں جو شخص عداوت کرتا ہے میرے ولی سے تو ضرور اعلان لڑائی کا دیتا ہوں اور سکوم ۱۱ مترجم۔



ایک انکشاف اسرار خاصہ جو سبب ہے نور قلب و مشاہدات سے دوسرا غلبہ  
محبت جو سبب ہے کثرت ذکر و مراقبات سے یہ دونوں امر سبب ہو جاتے  
ہیں کبھی بعض ایسے اقوال کے صدور کے جن کی کنہ تک اہل ظاہر نہیں پہنچتے۔ اور  
کبھی بعض ایسے افعال کے صدور کے جن کے عذر تک اہل ظاہر نہیں پہنچتے تو  
اب اصلی طریق اصلاح کا یہ قرار پایا کہ اون اقوال و افعال کی کنہ اور عذر کو مفصل  
طور پر پیش کیا جاوے۔ مگر یہ تفصیل خود اس قدر طویل ہوگی کہ بڑے بڑے دفتر  
بھی اس کی گنجائش نہیں رکھتے تو اس طریق سے عام انتفاع بھی مستعذر ہوا اس تعذر  
پر نظر کر کے اکثر اوقات مصلحین نے اصلاح کے لئے اس کے ایک بدل کو کافی سمجھا  
ہے وہ یہ کہ خود اون حضرات کے اقوال و افعال سے کلی طور پر اتباع شریعت کا  
اہتمام و التزام ثابت کر دیا جاوے اور چونکہ اصل عقائد مسلمین کے اقوال و افعال  
میں عدم تعارض و حمل علی الصلاح ہے جب تک اس سے عدول کی کوئی وجہ یقینی  
نہ ہو جیسا فقہار نے بھی جا بجا اس کی تصریح فرمائی ہے اور ان حضرات کی مجموعی  
حالت سے وجہ عدول کا یقین منفی ہے بلکہ اس کا انتفاع متیقن ہے پس یہ اجمالی  
دلیل اس پر دلالت کرنے کے لئے کافی ہوگی کہ اون اقوال و افعال موہمہ کا  
ضرور کوئی صحیح محمل ہے اس اجمالی دلیل کے بعد اون موہمات کی توجیہ یا عذر  
کی تفصیل کی حاجت باقی نہیں رہتی لیکن مختل کو واقع کی صورت میں دکھلانے کے  
لئے مناسب سمجھا ہے کہ بعض توجیہات یا اعذار کو بھی نمونہ کے طور پر کہیں کہیں  
ذکر کرویا جائے چنانچہ ان اصلاحات کے ذخیرے وقتاً فوقتاً جمع ہو کر نافع ہوتے  
رہے ہیں جس کا ایک جزو رسالہ التنبیہ الطربی احقر نے بھی ابھی شائع کیا ہے اور  
یہ ذخائر اس مقصود کے لئے بالکل کافی وافی تھے اور ان کے ہوتے ہوئے  
کسی جدید ذخیرہ کی احتیاج نہ تھی مگر اقتنائے وقت سے ایک خاص اضافہ  
کی ضرورت ذہن میں آئی وہ یہ کہ یہ تہمت عدم اتباع شریعت کی حضراتِ ثقیہ  
کے خصوصیت کے ساتھ تہو پی گئی چنانچہ خطبہ ہذا کے شروع میں اس

خصوصیت کی طرف اشارہ بھی کیا گیا ہے جس کی وجہ مرکب ہے دو جزو ہو  
ایک ان حضرات پر شورش و سوزش کے رنگ کا غلبہ جس سے بعض  
اوقات اون کا اعتدال مائل بہ اختلال ہو جاتا ہے دوسرے ان حضرات  
کی مسکنت کہ ملامت گر کو جواب نہیں دیتے یا کبھی ناتمام جواب دیتے  
ہیں پھر اوس کے درپے نہیں ہوتے جس سے جاہل کو شبہ ہو جاتا ہے کہ  
ان کے پاس واقع میں بھی جواب نہیں اور غایت فنار و محویت سے جواب  
کافی کا یہ داعی اون کے ذہن میں نہیں آتا کہ ہمارے اس طرز سے دوسرے کو  
ضرر نہ ہو گا بس اون کے مذاق کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ

رند عالم سوز را با مصلحت بینی چہ کا کار ملک آنکہ تدبیر و تحمل بایدیش  
ورنہ اگر انصاف کی ساتھ تامل کیا جاوے تو حضرات چشتیہ اتباع سنت  
میں ایک خاص امتیاز رکھتے ہیں چنانچہ ایک بین دلیل اس کی یہ ہے کہ  
اون کے طریق میں کوئی ایسا امر شرط مقصود نہیں جو سنت میں صریحاً  
وارد نہ ہو اس دلیل کی تنویر کا ایک نمونہ یہ ہے کہ حضرات نقشبندیہ رحمہم اللہ  
تعالیٰ کے متبع سنت ہونے پر قریب قریب سب کا اتفاق ہے اور صحیح  
اتفاق ہے مگر خود اون کے طریق میں بعض ایسی چیزیں جو خصوص میں وارد  
نہیں شرط طریق ہیں اور شرط بھی اعظم و اہم چنانچہ تصور شیخ باوجود اسکے  
کہ صریحاً کسی نص میں وارد نہیں اور پھر خطرناک بھی ہے اور بعض کو اوس میں  
غلو بھی ہو گیا ہے اور اسی خطر و غلو کے سبب مولانا شہید رحمہم اللہ کو منع  
فرماتے ہیں مگر باوجود اس کے اکابر نقشبندیہ اوس کو شرط مقصود  
فرماتے ہیں چنانچہ انوار العارفین ذکر تصور شیخ میں کفر الہدایہ  
سے بحوالہ مکتوبات حضرت مجدد صاحب کا ارشاد نقل کرتے ہیں۔

لہ عشاق کو مصلحتوں کی طرف مطلق توجہ نہیں ہوتی یہ مصلحت اندیشی اور تدبیر اول  
لوگوں کا کام کیا ہے جن کے متعلق حکومت کا کام ہو ۱۲ مترجم

ذکر تنہا بے رابطہ و بے فنا فی الشیخ موصول نیست ذکر ہر چند از اسباب  
وصول سنت لیکن غالباً مشروط بر رابطہ محبت و فنا در شیخ سنت آری  
ایں رابطہ تنہا با رعایت آداب صحبت و توجہ و التفات شیخ بے التزام  
ذکر موصول سنت ۱۷ اور گوچشتیہ میں بھی مثل و یگر طرق کے ایسے اشغال  
ہیں جو صریح سنت میں وارد نہیں مگر کوئی شغل شرط طریق نہیں بلکہ  
مطلق شغل بھی شرط نہیں بعض کے لئے صرف ذکر ہی کافی ہو جاتا  
ہے پس چشتیہ کی شان بالکل حنفیہ کے مشابہ ہے باوجود  
سب مذاہب سے زیادہ شدید الاتباع السنۃ ہونے کے جیسا  
اون کے اصول سے ظاہر ہے اپنے وقت مآخذ کے  
سبب مخالفت حدیث میں بدنام ہیں اسی طرح چشتیہ  
کے اصول سے اون کا شدید الاتباع السنۃ ہونا ظاہر ہے جیسے  
اور پراون کی ایک اصل بھی گزر چکی ہے کہ اون کے طریق میں کوئی امر غیر السنۃ  
فی السنۃ شرط مقصود نہیں ہے اور اصول ہی اصل معیار ہیں ان احکام میں  
باقی اگر نقش بند یہ پر کسی کو شبہ ہو کہ یہ شغل رابطہ کو شرط طریق کیسے  
کہتے ہیں حالانکہ خود یہ شغل سلف میں نہ تھا اوس کا جواب یہ ہے کہ مقصود  
سے مراد کچھ خاص کیفیات ہیں جو خود مقصود اصلی کے لئے شرط نہیں  
صرف معین ہیں پس یہ وقتی ضرورت مدت دراز سے داعی ہوتی تھی  
کہ ایک مختصر ذخیرہ چند مشاہیر حضرات چشتیہ کے ایسے اقوال و افعال  
سنۃ بغیر رابطہ کے اور بغیر فنا فی الشیخ کے تنہا ذکر سے وصول نہیں ہوتا۔ ذکر  
اگرچہ وصول کے اسباب میں سے ہے لیکن غالباً وہ مشروط ہے رابطہ محبت  
اور شیخ میں فنا ہونے کے ساتھ آئینہ تنہا یہ رابطہ مع رعایت کرنے آداب صحبت  
اور شیخ کی توجہ و التفات کے بدون ذکر کی پابندی کے موصول  
ہو جاتا ہے ۱۲ مترجم + +



واحوال کا جمع کیا جاوے جو ان سے اس تہمت کا رافع ہو پھر نہ کوئی اول  
سے بدگمان ہو اور نہ عدم لزوم اتباع شرع میں کوئی اول سے متسک  
کر سکے۔ مگر عرض عوائق مختلفہ سے اس میں معمول سے بہت زیادہ تاخیر  
ہوتی رہی آخر اب بعض ضروری کاموں کو مؤخر کر کے بنام خدا تعالیٰ اس  
ذخیرہ کو شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ بخیر اہتمام کو پہونچا دے آمین۔ اور اسکو  
تین باب پر منقسم کرتا ہوں۔ باب اول میں ان حضرات کے بعض وہ اقوال  
ہیں جن میں اتباع شرع کی تاکید فرمائی گئی ہے۔ باب ثانی میں بعض وہ افعال  
ہیں جن سے خود اون کا شدید الاتباع ہونا ثابت ہوتا ہے۔ باب ثالث میں بعض  
ایسے اقوال یا افعال کی توجیہ اور اون سے رفع اشکال ہے جو موسوم ہیں عدم اتباع  
شریعت کے اور نام اس کا بمناسبت موضوع السنۃ الجلیہ فی اچشتیۃ العلیہ  
رکھتا ہوں جس میں سنت کی صفت تو واقعی ہے یعنی خالص اور چشتیہ کی صفت  
اگر چشتیہ کو مطلق منتسبین کے لئے عام لیا جاوے تو احترازی ہے اور احتراز ہو  
اون سے جن میں بجائے علودین کے غلو ہو (یعنی تجاوز عن الحدود) کیونکہ  
اہل غلو کے ہم ذمہ دار نہیں اور اگر اہل انتساب صحیح کے ساتھ خاص لیا جاوے  
تو واقعی ہے کیونکہ طریق صحیح سے جو جدا ہیں وہ چشتیہ ہی نہیں اب نام کی وجہ  
مناسبت ظاہر ہے کیونکہ اس رسالہ میں حقیقی چشتیہ میں سنت خالصہ کا  
پایا جانا دکھلایا گیا ہے۔ اللہ صر اجعلنا ہادین مہتدین غیر ضالین  
ولا مضلین سلمنا لا ولیا لك حربا لا عداء لك نحب بحبك من احبك و  
نعاذی بعدا و اتك من خالفك من خلقك۔

اشرف علی (راج شہر اللہ المحرم ۱۳۵۷ھ)

نوٹ اجن کتابوں سے ان مضامین کا اقتباس کیا گیا ہے وہ سلسلہ چشتیہ میں مقبول و مسلم ہیں  
اول میں سے بعض تو اصل میسر ہوئیں اور بعض کا ترجمہ جو لفظ بہر معتبر معلوم ہوتا ہے۔

باب اول جس میں اُن حضرات کے ایسے اقوال ہیں جنہیں اتباع شرع کی  
تائید فرمائی گئی ؟

مختصر حالات حضرت خواجگان چشت ملحقہ پنج گنج

ذکر حضرت شیخ فرید الدین شکر گنج (علیہ السلام) نقل ہے کہ جب آپ مکتب میں  
بیٹھے تو تھوڑے ہی دنوں میں تحصیل علوم سے فراغ پائی اور قرآن حفظ کیا پھر  
ملتان میں مولانا منہاج الدین کی مسجد میں پڑھنے کے لئے بیٹھے اور کتاب  
نافع شروع کی جبکہ خواجہ قطب الدین بختیاراوشی ملتان تشریف لے گئے تو  
اوس مسجد میں بھی آپ کا گذر ہوا۔ آپ نے پوچھا کہ صاحبزادے کیا پڑھتے ہو  
انہوں نے عرض کیا نافع آپ نے فرمایا نافع خواہ شد انشاء اللہ تعالیٰ شیخ کے  
دل میں آپ کا یہ فرمانا ایسا موثر ہوا کہ یہ مرید ہو گئے اور چلتے وقت آپ کے  
ساتھ دہلی جانے لگے۔ حضرت خواجہ نے یہ بات منظور نہ فرمائی اور کہا کہ بالفعل  
یہیں رہو اور تحصیل علوم ظاہری میں خوب کوشش کرو پھر اس کے بعد میرے  
پاس آؤ کہ زاہد بے علم سحرہ شیطان ہے اس کے بعد شیخ ملتان سے قندھار  
وہاں سے بعد تحصیل علوم بغداد پہنچو ف دیگئے تحصیل علوم ظاہرہ کی کس قدر تاکید فرمائی  
از انیس الارواح یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی  
رحمۃ اللہ علیہ مرتبہ حضرت خواجہ معین الدین رحمۃ اللہ علیہ  
تیسری مجلس (قول علیہ السلام) خواجہ عثمان ہارونی سے ایک ملفوظ حضرت خواجہ  
سلہ یہ کتاب نافع ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ مترجم

مودود و حشمتی کا نقل کیا ہے کہ خوارزم اور چند شہر کہ گرداوس کے ہیں راگ اور باجول کی شامت سے اور بعض گناہوں کی وجہ سے خراب اور ویران ہون گے اور سب آپس میں لڑ مریں گے اور ہلاک ہو جاویں گے۔ **ف** دیکھئے اس میں گانے بجانے کی کس قدر مذمت کی گئی ہے اس کے عموم میں سماع متعار بھی داخل ہے باقی خود ان حضرات سے جو سماع منقول ہے اوس کی تحقیق۔

باب سوم اشکال عمل کے ذیل میں ہے

چھٹی مجلس **اقول** **ع** خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کا ارشاد ہے کہ یہ حکم تو شریعت کا ہے کہ شراب ہی کو حرام فرمایا اور طریقت میں تو جو پانی پینا کہ طاعت اور عبادت میں کاہلی اور سستی پیدا کرے وہ بھی مثل شراب کے حرام مطلق ہے اور فرمایا کہ ہاں اس کی بھی باز پرس ہوگی۔ **ف** دیکھئے جو شخص شریعت کے مباحات کو بھی اثر مذموم کی وجہ سے لغیرہ غیر مباح سمجھتا ہو وہ عمل بالشریعت کو کس درجہ لازم سمجھے گا بلکہ ان تدقیقات کی بنا پر اگر اون حضرات پر تشدد فی الاعمال کا شبہ کیا جاوے تو ظاہر اچھہ گنجائش ہو اور تساہل فی الاعمال کے شبہ تو گنجائش نہیں نویں مجلس۔ **اقول** **ع** اپہر حضرت نے فرمایا کہ کسب کرنے والا دوست خدا کا ہے مگر وہ کسب کرنے والا جو نماز کے وقت سستی نہ کرے اور فوراً نماز میں حاضر ہو اور حد شریعت سے ایک ذرہ قدم باہر نہ رکھے **ف** اس میں حد شریعت سے باہر نہ ہونے کی کس قدر تاکید ہے۔

دسویں مجلس **اقول** **ع** اپہر اس جگہ فرمایا کہ ایک وقت حضرت خواجہ ابراہیم ابن ادہم رحمہ راستہ میں چلے جاتے تھے کہ آواز نوحہ ایک طرف سے آئی فوراً راگ گرم کر کے اپنے کانوں میں ڈال لیا اور بہرے ہو گئے **ف** یہ حکایت موافقت کے طور پر نقل فرمانا بہین دلیل ہے کہ خواجہ صاحب خلاف شرع امور کو کیسا برا سمجھتے تھے۔ اور راگ ڈال کر بہرا ہو جانا سد باب مفسدہ ہے جس کا تحمل کر سکتے تھے جیسا کثرت صوم مجروح شخص کے لئے وارد ہے۔



اونیسویں مجلس۔ (قول ۷) یہ خوب جان لو کہ کوئی عمل اس سے بڑھ کر نہیں ہو سوجو کوئی نماز نہیں پڑھتا وہ آخر کو پشیمانی اٹھا دے گا۔  
ف دیکھئے اس میں نماز کی کیسی تاکید فرمائی ہے۔ اسبطرح بیسیویں مجلس میں ایک حدیث لائے ہیں کہ میری امت کے اعمال میں سے فاضل تر نماز ہے۔

اونیسویں مجلس (قول ۸) پھر فرمایا کہ پانچ گروہ پر قیامت کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم خشکیں ہوں گے اول وہ جو اذان کا جواب نہیں دیتا اور اذان سن کر چپ نہیں رہتا ہے اور جمعہ کی نماز کو فوت کرتا ہے۔ ف دیکھئے نماز جمعہ کی کس قدر تاکید فرمائی ہے۔  
اونیسویں مجلس (قول ۹) فرمایا کوئی شخص خدا تعالیٰ کا مقرب نہیں ہو سکتا مگر وہ کہ علم پڑھائے اور قرآن شریف کی تلاوت کا عادی ہو۔  
ف دیکھئے تلاوت اور درس علم کی کس قدر ترغیب ہے بخلاف اس وقت کے جہلدار کے کہ علم دین کو رہزن طریق کہتے ہیں۔

بانیسیویں مجلس (قول ۱۰) اس جگہ فرمایا جو شخص علم رکھتا ہے حق تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ اوس کا نام آسمان پر ولی مشہور ہو ف دیکھئے علماء کی کیسی بڑی فضیلت بیان فرمائی جو لوگ علم دین اور علماء سے اعراض کرتے ہیں وہ ان بزرگوں کے بالکل مخالف ہیں اور اسی مجلس میں کفر کی ایک قسم جہالت سے نماز نہ پڑھنے کو فرمایا اور اسی مجلس میں آخرت کا خوف نہ ہونے کی مذمت فرمائی ہے۔ اور اسی مجلس میں علم دین کے فضائل میں ارشاد ہے کہ جو کوئی ایک کلمہ بھی حق کا سنتے تو وہ ایک سال کی عبادت شبانہ روزی سے بڑھ کر ہے اور جو شخص عالم حقانی کے درس میں بیٹھے تو گویا اوس نے ایک بردہ آزاد کیا اور علم اند ہے کے لئے روشنی اور نور بصر ہے اور علم جنت کی راہ بتانے والا ہے اور علم کو خدا تعالیٰ کبھی اور کہیں ضائع

نہیں کرتا ہے نہ دنیا میں نہ آخرت میں۔  
 چھبیسویں مجلس (قول ۱۱) انارکے دراز کرنے کی سخت مذمت اور عین  
 فرمایاں فت دیجئے خلاف شرع لباس سے کیسی نفرت ظاہر فرمائی۔

## ازدیسل العارفین

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ جمع فرمود

حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ

مجلس اول (قول ۱) آپ نے (یعنی حضرت خواجہ معین الدین نے)  
 فرمایا کہ آدمی منزل گاہ عزت سے قریب نہیں ہو سکتا مگر نماز میں (پہرہ و  
 تک نماز کے فضائل کا بیان چلا گیا) اس وقت بعض جہلا تصوف کا دم  
 بھرنے والے نماز کو بیکار سمجھتے ہیں وہ آنکھیں کھولیں۔

مجلس اول (قول ۲) فرمایا کہ خواجہ ابواللیث سمرقندی کہ فقہ میں  
 امام وقت تھے تنبیہ میں لکھتے ہیں کہ ہر روز آسمان سے دو فرشتے نیچے اترتے  
 ہیں ایک کعبہ کی چھت پر کھڑا ہو کر باواز بلند یہ ندا کرتا ہے یا معشر الجحجج الانس  
 سنو اور معلوم کرو کہ جو شخص خدا سے عزوجل کا فرض نہیں ادا کرتا ہے  
 خدا کی پناہ و حمایت سے باہر نکلتا ہے اور دوسرا فرشتہ خطیرۃ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی چھت پر کھڑا ہو کر یہ ندا کرتا ہے کہ اے آدمیو سنو اور معلوم  
 کرو کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں نہ ادا کرے اور ان سے  
 تجاوز کرے وہ شفاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم رہے گا۔  
 فت اس میں فرض کے ساتھ سنتوں کی کس قدر تاکید اور اس کے ترک  
 پر وعید ہے۔

مجلس اول۔ (قول ۱۳) فرمایا کہ ایک وقت ہم اور خواجہ اجل بیٹھے تھے نماز مغرب کا وقت تھا خواجہ تازہ وضو کرتے تھے انگلیوں میں خلال کرنا اون سے سہواً فراموش ہو گیا ہاتھ غیبی نے آواز دی اور اون کے کان مبارک میں کہا کہ اے اجل ہمارے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی کا دعویٰ کرتے ہو اور اون کی امت سے کہلاتے ہو اون کی سنت کو تم نے ترک کیا اس کے بعد خواجہ اجل نے قسم کھائی کہ جس دن سے میں نے ندائنی موت کے وقت تک کوئی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے متروک نہ ہوگی پہر فرمایا کہ میں نے ایک وقت خواجہ اجل کو از حد متروک دیکھا اور پوچھا کہ کیا حال ہے فرمایا کہ جس روز سے انگلیوں کا خلال مجھ سے فوت ہوا ہے مجھ کو حیرت ہے کہ کل کے روز قیامت میں یہ منہ خواجہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کیونکر دکھاؤں گا۔

فدیکھئے خلال کے ترک پر اور وہ بھی سہواً پہر سنت موکدہ بھی نہیں صرف مستحب اکس قدر قلق ہوا ہے کیا یہ حضرات احکام شریعت کے تارک ہو گئے ہیں مجلس اول (قول ۱۴) فرمایا کہ خواجہ فضیل بن عیاضؒ وضو کے وقت دو بار ہاتھ دھونا بھول گئے اور نماز ادا کی اسی رات حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ حضرت نے فرمایا اے فضیل بن عیاض تعجب کی بات ہے کہ وضو میں ہتھ سے نقصان واقع ہو۔ خواجہ ماسے ہیبت کے نیند سے جاگ پڑے اور از سر نو تازہ وضو کیا اور اس جرم کے کفارہ میں پانسو رکعت نماز ایک برس تک اپنے اوپر واجب کیں۔ فاول تو یہ تکرار فرض و واجب نہ تھا دوسرے سہواً یہ کوتاہی ہو گئی اس لئے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد و درجہ ناخوشی میں نہ تھا مگر پھر بھی اون پر کس قدر اثر ہوا ہے اس سے زیادہ شریعت کا کیا اہتمام ہو گا۔



مجلس دوم (قول علیہ السلام) فرمایا کہ اول راہ سلوک کی یہ ہے کہ جو آدمی شریعت پر ثابت قدم ہوا اور جو کچھ احکام شرع کے ہیں اُن کو بجالایا اور سر مو اُن سے تجاوز نہ کیا تو اُس کا مرتبہ آگے کو بڑھتا ہے اور دوسرے مرتبہ میں پہنچ جاتا ہے و دیکھئے اس میں کیسی تصریح ہے کہ تمام ترقیاں اسپر موقوف ہیں کہ شریعت پر ثابت قدم رہے۔

مجلس دوم (قول علیہ السلام) فرمایا کہ یہ فوائد حق نماز ادا کرنے والوں کے حق میں ہیں اور جو نماز کا حق نہیں بجالاتا ہے اور ارکان نماز کے نگاہ نہیں کہتا ہے تو اگر فرشتے چاہتے ہیں اُس کی نماز کو اوپر لے جاویں تو اُس کے لئے دروازے آسمان کے نہیں کھلتے اور حکم آتا ہے کہ اُس کی نماز کو پہاڑ لے جاؤ۔ اور اُس نماز پڑھنے والے کے مُنہ پر مارو تو نماز اپنی زبان حالت کہتی ہے کہ تو نے سب کچھ ضائع کیا نیز فرمایا کہ میں ایک وقت بخارا میں تھا دستار بندوں میں یہ حدیث میں نے سنی کہ ایک وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا کہ وہ حق نماز پورا نہیں ادا کرتا تھا اور رکوع و سجود اچھی طرح بجا نہیں لاتا تھا آپ کہڑے دیکھا کئے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آنحضرتؐ نے اُس سے پوچھا کہ آج تک کتنے برس سے تو سید طرح نماز پڑھتا ہے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چالیس برس ہوئے کہ میں اسی طرح نماز پڑھتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنسو بھر لائے اور فرمایا کہ ان چالیس برس میں تو نے کچھ نہیں کیا اگر تو مر گیا تو میری سنت پر نہیں مرے گا اور فرمایا کہ میں نے خواجہ عثمان ہارونی رح کی زبان مبارک سے سنا ہے کہ کل کے روز قیامت میں جتنے انبیاء و اولیاء اور مسلمان ہیں جو کوئی عہدہ (یعنی ذمہ داری) نماز سے چھوٹ گیا وہ چھوٹ گیا اور جو نماز کی ذمہ داری سے نہ چھوٹا تو وہ شعلہ دوزخ میں گرفتار ہو گا۔ نیز ارشاد فرمایا کہ میں ایک وقت ایک شہر میں تھا جس کا نام مہکویا دہ نہیں رہا مگر یہ جانتا ہوں کہ شام کے قریب ہے۔

اوس شہر سے باہر ایک غار تھا اور ایک بزرگ اوس غار میں رہتے تھے لوگ  
اون کو شیخ اوحمد محمد الواحد عزیزی کہتے تھے ایسے نحیف تھے کہ بدن کی  
ہڈیاں دکھائی دیتی تھیں جائے نماز پر بیٹھے تھے اور دو شیر اون کے آگے  
کھڑے تھے یہ دو عاگو شیروں کے خوف سے اون کے نزدیک نہ جاسکا ناگاہ  
اون بزرگوار کی نظر جھپٹ پڑی آواز دی کہ چلے آؤ ڈرو نہیں جب میں پاس  
پہنچا آداب عرض کر کے بیٹھ گیا اون بزرگ نے بیٹھتے ہی مجھ سے یہ بات کہی کہ  
اگر تم کسی کے آزار کا قصد نہ کرو تو کوئی تمہارے بھی آزار کا قصد نہ کرے یعنی شیر  
کیا چیز ہے جس سے ڈرتے ہو اس کے بعد فرمایا کہ جس کے دل میں خدا کا  
خوف ہوتا ہے اوس سے ہر چیز خوف کرتی ہے شیر کیا ہستی رکھتا ہے جو آدمی  
سے نہ ڈرے الغرض اس قسم کی بہت سی باتیں کہیں پھر اوس کے بعد فرمایا آپکا  
کہاں سے آنا ہوا میں نے کہا بغداد سے فرمایا کہ خوش آمدی درویشوں کی خدمت  
کیا کرو پھر تم کو بزرگی حاصل ہوگی۔ میرا حال سنئے جھکوا اس غار میں رہتے  
ہوئے چند برس گذرے تمام غلائق سے علیحدہ ہو کر اس گوشہ میں آ پڑا  
ہوں اور تین برس سے ایک چیز کے خوف سے ہمیشہ رویا کرتا ہوں۔ دن  
اور رات رونے سے کام ہے میں نے پوچھا کہ وہ کیا چیز ہے فرمایا کہ نماز ہی  
جب میں نماز پڑھتا ہوں تو خوب خیال رکھتا ہوں اور روتا ہوں کہ جو  
نماز کی شرطیں ہیں اگر اون میں سے ایک بھی فوت ہو جائے تو سب محنت اکابر  
جائے اور دم بہر میں تمام طاعت منہ پر ماری جاوے۔ اے درویش اگر تو نے  
اپنے آپ کو حقوق نماز سے بری الذمہ کر لیا تو بڑا کام کیا ورنہ ساری عمر غفلت  
میں کہوئی اور سب کچھ ضائع کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں  
کہ خدا کے نزدیک کوئی گناہ اس سے بڑھ کر نہیں اور بڑا دشمن قیامت میں تارک  
نماز ہے اس کے بعد دوزخ کے بارہ میں یہ فرمایا کہ اوس شخص کے لئے  
دوزخ ہے جو نماز کی شرطیں پوری پوری ادا نہیں کرتا اور اوس کا حق بچا



لاتا اور وقت پر نہیں پڑتا جب وقت گزر جاتا ہے تب پڑتا ہے اور  
 مجھ میں جو تم صرف ہڈی اور چمڑا دیکھتے ہو اس کا یہی سبب ہے کہ میں نہیں  
 جانتا کہ میں نماز کا حق بجالاتا ہوں یا نہیں جب وہ بزرگوار یہ سب کچھ بیان  
 فرما چکے تو ایک سیب جو اون کے پاس رکھا تھا اٹھا کر مجھ کو دیا اور یہ بات  
 کہی کہ نماز بہت بڑا عہدہ ہے اگر اس عہدہ سے سلامتی کے ساتھ تو  
 بری الذمہ ہو گیا تو کل ذمہ داریوں سے تو نے رہائی و نجات پائی ورنہ  
 کل کے دن قیامت میں تو ایسا شرمندہ ہو گا کہ کسی کو سنہ نہ دکھاسکے گا  
 اس کے بعد خواجہ آنکھوں میں آنسو پھیر لائے اور زبان مبارک سے فرمایا  
 کہ اے درویش نماز دین کا ستون ہے اور نماز کے ارکان نماز کے  
 ستون ہیں تو ستون جب تک سیدھا کھڑا رہے گا گھر بھی قائم اور  
 سلامت رہے گا اور جب ستون گر پڑے گا تو گھر بھی ڈھ  
 جائے گا چونکہ دین اسلام کا ستون نماز ہے تو جسکی نماز کے فرضوں اور  
 سنتوں اور رکوع و سجود میں خلل پڑا اس کے دین و اسلام میں فتور  
 آیا۔ واسعہ شرح صلوٰۃ مسعودی میں امام زہد رحمہ نے لکھا ہے کہ خدا  
 عز و جل نے کسی عبادت کے بارہ میں اس شدت کے ساتھ حکم نہیں  
 فرمایا جیسا نماز کے بارہ میں۔ پہر یہ حکایت بیان فرمائی کہ امام جعفر  
 صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خدائے تعالیٰ نے قرآن مجید میں جا بجا  
 بندوں کو نصیحتیں فرمائی ہیں بعض جگہ مدح کے طور پر خطاب کیا ہے اور بعضی  
 جگہ رعبت دلانے کے طریقہ پر اور بعضی جگہ تنبیہ کے پیرائے میں لیکن اون  
 نصیحتوں میں سے سات سو جگہ پر ہی نصیحت ہے کہ نماز کو قائم رکھو کیونکہ  
 یہ ستون دین کا ہے۔ نیز فرمایا کہ تفسیر معروف کرخی میں آیا ہے کہ قیامت  
 کے دن دنیا کا حساب پچاس جگہ پر کھڑے ہو کر ہو گا۔ اور پچاس جگہ میں پچاس  
 چیزوں سے سوال کیا جاوے گا اگر بندہ ایمان سے کل شرطوں اور صفتوں کو



ساتھ ہر صفت خدا سے عہدہ برائی کر سکا تو فہما ورنہ اوسے جگہ سے دوزخ میں بھیجا جاوے گا پھر اس کے بعد دوسری جگہ اوس کو کھڑا کریں گے اور نماز اور جملہ فرائض سے سوال کریں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے سوال کیا جاوے گا اگر ادا سے سنن میں بھی پورا اور ترک کیا تو اور باتوں سے بھی رہائی پا گیا ورنہ موکلوں کے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو بھیجا جائے گا کہ یہ شخص آپ کی امت سے ہے اور آپ کی سنتوں کے ادا کرنے میں اس نے قصور کیا ہے خواجہ جب یہ فوائد تمام کئے جائے ہائے کر کے روئے لگے۔ اور یہ فرمایا کہ وائے اوس شخص پر کہ کل روز قیامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شرمندہ ہوگا تو اوس کا ٹھکانا کہاں ہوگا جو اون کے رو برو شرمندگی اٹھاوے گا اس کے بعد خواجہ نے یہ فوائد تمام کئے اور محفل پر خاست ہوئی اور ہر شخص چلا گیا۔ الحمد للہ علی ذلک۔

مجلس سوم بروز چہار شنبہ (تمہ سابق) دولت پاہوسی میسر ہوئی چھ درویش سمرقند سے آئے ہوئے خدمت بابرکت میں بیٹھے تھے بعد ازاں مولانا بہاؤ الدین بخاری کہ ہمیشہ خواجہ کی صحبت میں رہا کرتے تھے اور آئے اور بیٹھے اون کے بعد خواجہ واحد کرمانی بھی حاضر ہوئے گفتگو اس بات میں تھی کہ فرض نماز میں یہاں تک تاخیر کرنا کہ وقت گزر جائے اور پھر قضا ادا کرنا کیسا ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ کیسے مسلمان ہیں جو نماز کو وقت پر ادا نہیں کرتے اور اتنی تاخیر کرتے ہیں کہ وقت گزر جائے بیس ہزار وائے اور افسوس اون کی مسلمان فی پر کہ اپنے مولا کی بندگی کرنے میں قصور کرتے ہیں پھر فرمایا کہ میں ایک وقت ایک شہر میں تھا اوس شہر کے مسلمانوں کی یہ رسم و عادت تھی کہ نماز کے لئے وقت آنے سے پہلے مستعد ہو جاتے اور منتظروں کی طرح مستعد کھڑے رہتے ہیں نے اون سے پوچھا کہ اس میں کیا حکمت ہے کہ وقت

پہلے سب لوگ نماز کے واسطے مستعد ہو جاتے ہیں انہوں نے کہا اس کا یہ سبب ہے کہ جب نماز کا وقت آجائے تو فوراً داکر لیں سو اگر ہم مستعد نہ رہیں اور نماز کا وقت گزر جائے تو کل کے روز قیامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا سنہ و کہا میں گے کیونکہ حدیث میں ہم کو خبر کر دی ہے اور ہم کو حکم دیا ہے کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عجّلوا بالتوبۃ قبل الموت و عجّلوا بالصلوۃ قبل الفوت (ترجمہ) یعنی جلدی کرو توبہ کرنے میں پیشتر موت کے آنے سے اور دوڑو نماز کے لئے قبل وقت گزر جانے تک نماز فوت نہ ہو جائے اوس کے بعد دوسری حکایت یہ فرمائی کہ میں نے امام یحییٰ حسن زندوسی رح کے روضہ پر کتاب واسعہ میں (جس کو میں مولانا حسام محمد بخاری کے آگے جو میرے استاد ہیں چھوڑ آیا ہوں) لکھا ہوا دیکھا ہے اور مولانا مذکور مرحوم سے بھی یہ حدیث مجھ کو یاد ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے من اکبر الکبائر الجمع بین الصلوۃین (ترجمہ) یعنی سب گناہوں سے بڑھ کر یہ گناہ ہے کہ فرض نماز وقت پر ادا کرنے میں تاخیر کی جائے تاکہ وقت گزر جائے تو دو نمازیں ملا کر پڑھ لیں اوس کے بعد فرمایا کہ میں ایک روز خواجہ عثمان ہارونی نور اللہ مرقدہ کی مجلس میں حاضر تھا میں نے اون سے بروایت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم کو منافقین کی نماز سے مطلع کروں کہ کیسی ہوتی ہے صحابہؓ نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے فرمایا کہ جو شخص عصر کی نماز میں تاخیر کرے یہاں تک کہ آفتاب متغیر اور اوس کی روشنی ماند ہو جائے تو وہ شخص گناہگار ہے۔ اصحاب نے دست بستہ عرض کیا اور کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوس کا وقت معین فرمادیجئے آپ نے فرمایا کہ نماز عصر کا وقت یہیں تک ہو کہ آفتاب خوب روشن رہے اور اوس کا رنگ زرد نہ ہو جائے یہ حکم گرمی جارہے

دونوں موسم میں یکساں ہے اوس کے بعد فرمایا کہ علم فقہ کی کتاب ہدایہ  
 میں جو قلمی خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کی لکھی ہوئی تھی میں نے یہ حدیث  
 دیجی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ  
 فَإِنَّهُ اعْظَمُ لِلْجَنَّةِ تَرْجُمَةً یعنی فجر کی نماز روشنی میں پڑھا کرو کہ اس  
 بڑا ثواب ہے اور ظہر کی نماز میں سنت یہ ہو کہ گرمی کے دنوں میں اس قدر تاخیر کرے  
 کہ ہوا میں خنکی پیدا ہو جائے اور جاڑے میں چاہے کہ جس وقت سایہ ڈلے اوقت  
 ظہر کی نماز پڑھ لے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم فرماتے ہیں اَبْسَدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ قِيَحٍ جَهَنَّمَ - ترجمہ - یعنی  
 گرمی کے موسم میں ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت پڑھا کرو کیونکہ گرمی کی شدت  
 جہنم کے سانس سے ہے اس کے بعد فرمایا کہ ایک وقت خواجہ بایزید بسطامیؒ  
 سے فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی آپ نے بے حد و نہایت گریہ و زاری کی  
 ہاتھ غیبی آواز دی کہ اے بایزید تے کیوں روتے ہو تمہاری ایک نماز صبح کی  
 قضا ہوئی تمہارے نامہ اعمال میں ہزار نمازوں کا ثواب لکھا گیا نیز فرمایا  
 کہ میں نے تفسیر محبوب قریشی میں لکھا دیکھا ہے کہ جو شخص پانچوں نمازوں  
 ہمیشہ وقت پر پڑھتا رہتا ہے کل کے روز قیامت میں وہ نمازیں اوس کے آگے  
 آگے رہنا ہو کر چلیں گی نیز فرمایا کہ جو شخص نماز نہیں پڑھتا اوس کا ایمان نہیں  
 کہا قال علیہ الصلوۃ والسلام لا ایمان لمن لا صلوۃ لہ - ترجمہ - یعنی  
 جو نمازی سے ہے وہ ہی با ایمان ہے پھر یہ حکایت فرمائی کہ میں نے شیخ  
 الاسلام خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کی زبانی سنا ہے کہ تفسیر امام زاہد میں  
 آیہ فویل للمصلین الذین هم عن صلوٰتہم ساهون (یعنی ویل ہواؤں  
 نمازیوں کے لئے کہ اپنی نماز میں سستی کرتے ہیں) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ویل  
 ایک کنواں دوزخ میں ہے ایک گروہ کہتے ہیں دوزخ میں ایک جنگل ہے  
 اوس میں نہایت سخت عذاب رکھا گیا ہے وہ عذاب انہیں لوگوں کے لئے



ہے جو نماز میں تاخیر کرتے ہیں اور وقت پر ادا نہیں کرتے اس کے بعد پڑھنا  
 ویل کی یہ تفسیر بیان فرمائی کہ ویل ستر ہزار بار خدا سے عزوجل سے فریاد  
 کرتا ہے کہ اے پروردگار یہ عذاب سخت کیسے گروہ کو کیا جائے گا حکم ہوتا ہے  
 کہ یہ عذاب اون لوگوں کے واسطے ہے کہ نماز وقت پر نہیں ادا کرتے قصار  
 کر کے پڑھتے ہیں پھر فرمایا کہ ایک وقت امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مغرب کی نماز پڑھ کے جو آسمان کی طرف نظر  
 کی تو دیکھا کہ آسمان میں ستارے نمودار ہیں گہر میں جا کر اس امر کے کفارہ  
 میں کہ مجھ سے نماز مغرب میں تاخیر ہو گئی ایک برودہ (یعنی غلام) آزاد کیا  
 کیونکہ حکم ہے کہ جب آفتاب غروب ہو فوراً نماز مغرب پڑھ لے ذرا  
 تاخیر نہ کرے۔ ف دیکھئے نماز اور اس کے حقوق کو کس اہتمام سے بیان  
 فرمایا ہے۔

مجلس پنجم (قول علی) تیسرے علماء کی طرف دیکھنا بھی عبادت ہے  
 (اور دور تک یہ مضمون چلا گیا ہے اور اسی کے ضمن میں اون لوگوں کی  
 مذمت بھی ہے جو علماء و فضلاء و مشائخ سے اعراض کرتے ہیں) ف دیکھئے  
 ان حضرات کے قلب میں علماء کی کتنی عظمت ہے بخلاف آج کل کے جاہل  
 فقہروں کے کہ علماء سے عداوت رکھتے ہیں۔

## از فوائد السالکین

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ قطب الدین کاکی رحمۃ اللہ علیہ  
 جمع فرمودہ حضرت بابا فرید گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ  
 مجلس اول (قول علی) فرمایا کہ اے فرید تو نے دیکھا اگر منصور  
 کامل ہوتا تو ستر دوست کو ظاہر نہ کرتا۔ اسرار دوست سے صرف ایک ذرہ

براہر ہی راز ظاہر کیا تھا کہ سر دے بیٹھا اور دنیا سے سفر کر گیا۔ ف دیکھئے  
ایسے اسرار کے جو ظاہر اشریعت پر منطبق نہوں ظاہر کرنے کو کس قدر  
نا پسند فرمایا۔

مجلس چہارم (قول ۱۹) درویشوں کی تکبیر کہنے کا ذکر ہو رہا تھا  
کہ جس جگہ اور جس جگہ کو چہ میں جاتے ہیں تکبیر کہتے ہیں یہ کہاں سے ہے۔ خواجہ  
قطب الاسلام ادام اللہ برکاتہ فرماتے لگے کہ اس طرح تکبیر کہنا کہیں نہیں آیا  
کہ ہر جگہ تکبیر کہتے ہیں تکبیر محل شکر ہے جب آدمی کو کوئی نعمت دین و دنیا  
سے پہونچے تو زیادتی نعمت کے لئے اوس وقت اوس کو تکبیر کہنا روا ہے نہ  
یہ کہ ہر محل پر تکبیر کہنا پھرے۔ پھر فرمایا کہ تکبیر حمد کے معنون ہیں ہے۔ ف  
دیکھئے اس میں تصریح ہے کہ ہر عمل کا ایک محل ہے غیر محل میں اوس کو ادا کرنا  
پسندیدہ نہیں اس سے بدعت پر کس قدر صاف نکیر ہے کیونکہ اعمال بد  
ہی اپنی ذات میں عمل صلح ہیں غیر محل میں ہونے سے بدعت بن جاتے ہیں۔

## از راحة القلوب

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ بابا فرید گنج شکر جمع فرمودہ

حضرت سلطان نظام الدین اولیاء

مجلس سوم۔ ۲۰ شعبان ۷۵۴ھ۔ (قول ۱۹) پہر شیخ الاسلام  
نے دعا گو کی طرف منہ کیا اور فرمایا کہ اس راہ میں اصل دل کی حضوری ہے  
اور دل کی حضوری اوس وقت میسر ہوگی جبکہ حرام لقمے سوچے گا اور  
اہل دنیا کی صحبت سے پرہیز کرے گا۔ ف دیکھئے کہا نے پینے میں اور  
صحبت نیک میں بھی پابندی شریعت کی کس قدر تاکید ہے  
مجلس پنجم۔ ۲۱ شعبان ۷۵۴ھ۔ (قول ۱۹) فرمایا کہ اہل سلوک

فرماتے ہیں کہ جو مرید یا شیخ قانون مذہب اہل سنت و الجماعت پر نہوگا اور اس کی کیفیت و حالت و حکایت موافق کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ نہوگی وہ اس معنی میں راہزن ہے۔ ف کس تصریح کی ساتھ اہل سنت و الجماعت کے مذہب کے اتہاع کی تاکید ہے جس سے تمام بدعات کا قلع و قمع ہوتا ہے۔

مجلس پانزدہم۔ ۱۲ ذیقعدہ ۱۰۵۵ھ (قول ۱۲) پہر آپ نے اسی کے متعلق یہ حکایت فرمائی کہ کوئی ذکر کلام اللہ سے بڑھ کر نہیں مناسب ہے کہ اس کی تلاوت کیا کریں کہ اس کا نتیجہ کل طاعتوں سے بڑھ کر ہے۔ ف یہ عین اتہاع ہے شریعت کا ورنہ تارکان شریعت ذکر متعارف کو علما و عملاً قرآن پر ترجیح دیتے ہیں۔

مجلس نوزدہم۔ ۲ ذیقعدہ ۱۰۵۵ھ (قول ۲۳) دوسری شرط دعا قبول ہونے کی یہ ہے کہ اپنی بیوی کو ایسا نہ پور پہناوے کہ جس میں باج کی سی بلند آواز نہ پائی جاوے جیسا کہ پاتریب و ہاجن وغیرہ میں رونے ڈال لیتے ہیں اس سے منع کر دے۔ ف جو بزرگ باجہ کے مشابہ آواز کو مذموم سمجھتے ہیں وہ باجہ کو کیسے جائز سمجھیں گے۔

مجلس سبب و حکم۔ ۱۰ محرم ۱۰۵۶ھ۔ (قول ۱۲) پہر آپ نے اس موقع پر فرمایا کہ ایک دفعہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم صحابہؓ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یزید پلید کو کند سے پر بٹھائے ہوئے لے جا رہے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم کیا اور فرمایا سبحان اللہ ووزخی بہشتی کے کند سے پر سوار ہوئے جا رہا ہے ف خواہ یہ روایت ثابت نہ ہو جس کا عذر باب سوم ۱۱ میں مذکور ہے مگر اس سے یہ تو ثابت ہوا کہ حضرت شیخ فرید رحمہ کا عقیدہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق وہی تھا جو حضرات اہل سنت و الجماعت کا ہے۔



## ازراحتہ المجبین

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء جمع فرمود

حضرت امیر خسرو

مجلس اول۔ (قول ۱۵) پہر آپ نے (یعنی حضرت شبلیؒ نے) اوس سے (یعنی شیطان سے) کئی سوال کئے بھلہ اون کے ایک یہ تھا کہ اولیاء خدا پر تجھے کب قابو ملتا ہے اوس نے کہا کہ سماع کے وقت جبکہ وہ غیر حق کے لئے سماع سنتے ہیں اور اون کے دل یاد الہی سے غافل اور بیہوش ہو جاتے ہیں تو اوس وقت مجھے خوب موقع ملتا ہے ف حضرت سلطان جی کا حضرت شبلیؒ کے قصہ کو بلا ٹیکہ نقل فرمانا اوس کو قبول فرمانا اور اپنی طرف منسوب کرنا ہے یہ اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت سلطان جی سماع لغیر الحق کو کیسا سمجھتے ہیں تو سماع متعارف کو بزرگوں کا مشرب بتلانا کس قدر جلی تہمت ہے۔

## از اسرار الاولیاء

یعنی ملفوظات حضرت شیخ فرید الدین جمع کردہ بدراسحقؒ

دوسری فصل۔ (قول ۱۶) پہر شیخ الاسلام نے فرمایا کہ اے درویش دوسرا طائفہ کہ جن کا باطن آراستہ اور ظاہر خراب ہے وہ طائفہ مجاہدین ہیں کہ باطن اون کا حق تعالیٰ سے مشغول ہے اور ظاہر میں کوئی سرو سامان نہیں رکھتے۔ پہر آپ نے فرمایا کہ اے درویش مجاہدین وہ طائفہ ہیں کہ حق تعالیٰ کے ساتھ ایسے مشغول ہیں کہ کسی بات سے بھی خبر نہیں رکھتے اس لئے ظاہر

اون کا خراب ہوتا ہے۔ ف اس میں تصریح فرمادی کہ اون کا نظام جو خراب یعنی خلاف شرع ہوتا ہے اوس کا سبب جنون ہے۔ معلوم ہوا کہ غیر مجنون معذور نہیں ہے اس مقام پر ایک نکتہ قابل سمجھنے کے ہے وہ یہ کہ جنون کی حقیقت اختلال عقل ہے اختلال حواس نہیں۔ پس بعض مجانین و مجاذیب کی ایسی حالت ہوتی ہے کہ کہاتے پیتے ہنستے بولتے ہیں اور احکام شرعیہ کے پابند نہیں اور یہ سخت محل سے اشتباہ کا دیکھنے والوں کو یہ خیال ہوتا ہے کہ یہ کیسے مجنون ہیں کہ سب کام کرتے ہیں حقیقت اس کی یہ ہے کہ ان افعال کے لئے سلامت عقل شرط نہیں سلامت حواس کافی ہے چنانچہ بہائم جو کہ اوس عقل سے معتر ہیں جو مدار ہے تکلیف کا کہاتے پیتے ہیں اپنے دوست دشمن کو پہچانتے ہیں اسی طرح یہ لوگ بھی ہیں اس لئے محض سلامت حواس پر نظر کر کے کسی کے متعلق فیصلہ کر لینا نہ چاہئے ممکن ہے کہ اوس میں عقل نہ ہو باقی یہ بھی ضروری نہیں کہ محض اس احتمال پر نگیر و احتساب ترک کر دے اس کا معیار یہ ہے کہ اوس زمانہ کے بزرگان اہل بصیرت کو دیکھنا چاہئے کہ اوس کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہیں پس وہی معاملہ اوس کے ساتھ کرنا چاہئے۔

چوتھی فصل۔ (قول عائشہؓ) اپہر آپ نے فرمایا کہ اے درویش اسے جو شنوائی دی ہے تو اسی لئے دی ہے کہ خدا کا ذکر کرنے۔ جہاں کلام اللہ پڑھا جاتا ہو وہاں کان لگائے کہ کیا فرمان الہی ہے نہ اس لئے کہ ہر ایک کی برائی اور مسخر اور راگ باجہ اور نوحہ کی آواز سنے کیونکہ حدیث مشرف میں آیا ہے کہ جو اس قسم کی آوازوں پر کان لگائے گا قیامت کو سیسہ پگھلا کر اوس کے کانوں میں بہرا جائے گا ف دیکھئے راگ باجہ سننے کو کس سختی سے منع فرماتے ہیں اور کسی فرد کا استثناء نہیں فرماتے۔

اٹھارویں فصل (قول عائشہؓ) اپہر آپ نے فرمایا کہ اے درویش حدیث

میں آیا ہے کہ فقیہ عالم ہزار ایسے ایسے عابدوں سے بہتر ہے کہ جو شب کو قیام کریں اور دن کو روزہ رکھیں اور عالم کی ایک دن کی عبادت عابد بے علم کی چالیس دن کی عبادت کی برابر ہے۔ دیکھئے علماء کی کیسی فضیلت ہے۔ فرما رہے ہیں اور عابدوں پر ترجیح دے رہے ہیں کیا آج کل کے مدعی ہی عقیدہ رکھتے ہیں۔

## از فوائد الفوائد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ جمع کردہ  
حضرت علامہ سنجری رحمہ

مجلس ۲۵ جہادی الاولیٰ <sup>۲۹</sup> قول ۱۰۰۰ پہر کچھ ذکر فرقہ  
حیدریہ کا ہونے لگا آپ نے زبان مبارک سے فرمایا کہ وہ ترک بچہ تھا اور  
درویش صاحب حال تھا جب چنگیز خاں نے چڑھائی کی اور ہندوستان  
کا اوس نے رخ کیا تو اون دنوں یاروں کے پاس آیا اور کہنے لگا اے  
یارو کیا کر رہے ہو بھاگو وہ لوگ غالب آئیں گے انہوں نے پوچھا بات تو  
کہو کیونکر جانا کہ وہ لوگ غالب آئیں گے کہا ایک درویش کو اپنے ساتھ  
لا رہے ہیں اور اوس کی پناہ میں آ رہے ہیں میں نے اوس سے کشتی لڑی  
اوس نے مجھ کو دے مارا اس سے مجھ کو معلوم ہو گیا کہ وہ لوگ یقینی غالب آئیں گے  
تم سب بھاگ جاؤ اس کے بعد وہ ایک غار میں گیا اور جاتے ہی گم ہو گیا پہر  
اوس کا پتہ نہ چلا مگر وہ بات اوس کے کہنے ہی کے مطابق ہوئی۔ اس کے بعد  
بندہ نے یہ عرض کی کہ یہ حیدریہ گروہ والے طوق و زنجیر وغیرہ بوسے کی  
چیزیں کیوں ہاتھ اور گردن میں ڈالتے ہیں یہ اوسی کی متابعت کرتے ہیں  
فرمایا ہاں یہ اوسی کی متابعت کرتے ہیں لیکن اوس کو ایک ایسا حال واقع ہوا



کہ وہ لو با گرم کر کے پیرا کرتا تھا اور اپنے ہاتھ سے طوق وغیرہ بنا لیا کرتا تھا  
 کبھی ہاتھ میں پھنتا تھا کبھی گلے میں ڈال لیتا تھا غرض کہ لو با اس کے ہاتھ  
 میں موم تھا یہ لوگ خالی لو با ہاتھ گلے میں ڈال لیتے ہیں ان کو وہ بات  
 کہاں نصیب و دیکھنے یہ حضرات جس طرح اہل حال کو معذور سمجھتے ہیں اس پر  
 بدون حال کے محض رسم پر کتنا نکیر فرماتے ہیں دونوں امر میں شریعت کے  
 کس قدر مستلج ہیں۔

کس قدر منہج ہیں۔  
مجلس ہمارے محرم کے قول سے آپ نے اولیاء کی موت  
کی حکایت بیان فرمائی کہ امیر ایک دوست بدایوں میں تھا اوس کا نام احمد  
تھا وہ شخص بہت ہی نیک اور ابدال صفت تھا اگرچہ وہ بے پڑہا تھا مگر ہر روز  
شرعی مسائل کی تحقیق اور اوس کے احکام کی بجا آوری میں مشغول رہتا تھا اور  
ہر کسی سے پوچھا کرتا تھا۔ ف دیجئے مسائل شرعیہ کی تحقیق اور احکام پر عمل  
کرنے کی کیسی مدح فرمائی اس سے شریعت کے احترام اور اوس کے اہتمام  
کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

مجلس ۷ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ۔ (قول علیؑ) پھر آپ نے یہ حکایت فرمائی کہ جب شیخ کی بیماری بڑھ گئی اور ماہ رمضان آیا تو آپ افطار کرتے تھے ایک دن خرپوزہ لایا گیا اور تراشا گیا میں شیخ کے آگے رکھتا تھا شیخ تناول فرماتے تھے اس اثنائے میں ایک پھانک خرپوزہ کی حضرت شیخ نے بچے عطار فرمائی میں نے جی میں کہا کہ اس روزہ کے کفارہ میں متصل دو مہینہ کے روزے رکھ لوں گا یہ پھانک کہاں لیتا ہوں یہ دولت جو حضرت شیخ کے ہاتھ سے مجھے پہنچی ہے کہاں نصیب ہوگی قریب تھا کہ میں اسے کہاؤں کہ حضرت شیخ نے منع کر دیا اور فرمایا مجھے تو بیماری کے سبب شریعت سے رخصت ہے تمہیں اجازت نہیں ہے تم نہ کہاؤ۔

ف حضرت سلطان الاولیاء کا عزم افطار بقصد کفارہ تو حال تھا مگر حضرت

شیخ فرید نے شریعت کی بنا پر اس حال پر عمل کرنے سے ممانعت فرمادی اس سے اندازہ ان حضرات کے ائبل شرع کا معلوم ہوتا ہے اور شیخ فرید کا عذر غلبہ حال ہے۔

مجلس ۲ صفحہ ۱۳۷ (قول ۳۲) اتنے میں ایک شخص آیا اور ایک جماعت کی کیفیت بیان کی کہ اب فلاں موضع میں آپ کے یاروں میں سے مزامیر کی جماعت مرتب کر رکھی ہے حضرت خواجہ نے یہ بات پسند نہ فرمائی اور کہا کہ میں نے تو بالکل منع کر دیا ہے کہ مجالس میں مزامیر اور محرمات نہ ہوں اوہوں نے جو کچھ کیا اچھا نہیں کیا اس بارہ میں بہت غلو فرمایا اور سخت تاکید کی اور فرمایا کہ اگر امام نماز میں ہوا اور مقتدی اوس کے پیچھے ہوں اور اوس جماعت میں عورتیں بھی ہوں اور امام کو سہو ہو تو مرد سبحان اللہ کہیں اور اگر کوئی عورت اوس خطا پر واقف ہو تو ہاتھ پر ہاتھ مارے مگر ہتیلی ہتیلی نہ مارے کہ وہ لہو ہے چاہے کہ کی پشت ہتیلی پر مارے غرض کہ لہو و لعب اور اس طرح کی اور سب چیزوں سے احتراز کرنے کا حکم ہے پس سماع میں بطریق اولیٰ۔ یعنی جبکہ دستک میں اتنی احتیاط ہے تو مزامیر کی ممانعت بدرجہ اولیٰ تو پہر آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی کسی مقام سے گرے گا تو شرع میں رہے گا اور جو وہاں سے بھی گر گیا تو پہر وہ کہاں کا رہا پہر آپ نے فرمایا کہ مشائخ کبار نے سماع سنا ہے اور اون لوگوں نے جو اس کام کے اہل اور صاحب ذوق ہیں جسے کچھ درد ہے وہ تو کہنے والے کے ایک ہی بیت کے سننے میں رقت لے آتا ہے خواہ مزامیر ہوں یا نہ ہوں ہاں جو شخص عالم ذوق سے بالکل خبر ہی نہ رکھے اگر اوس کے آگے کہتے ہی قوال اور کہتے ہی قسم کے مزامیر ہوں جب ہی کچھ فائدہ نہیں کیونکہ وہ اہل درد ہی نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ یہ کام درد سے تعلق رکھتا ہے نہ مزامیر وغیرہ سے فدیجئے اس میں مزامیر و محرمات پر کس وجہ ناراضی ظاہر فرمائی اور احکام شرعیہ کو کتنا مہتمم بالشان فرمایا۔ ف جس طرح اس

ملفوظ میں حضرت سلطان جی سے مزامیر پر نکیر منقول ہوا سی طرح اقتباس الانوار میں بذیل  
تذکرہ حضرت شیخ داؤد گنگوہی رحمہ اللہ سے منظرہ ملا عبد القوی حضرت شیخ موصوف کا قول نقل  
کیا ہے جس میں اباح مزامیر کا مرجوح ہونا اور ہمارے تمام مشائخ سے مزامیر سننے کی نفی اور  
ولایت النصرت اوس کا عدم جواز مصرح ہے اس کی یہ عبارت ہے وبراہاحت مزامیر صاحب  
استماع بعض روایات مرجوحہ نقل کر دیا ہے استماع انہما نیز وجہ پیدا میشود اگرچہ پیران مزامیر  
نشدیدہ اند بلکہ تصدیق ہم روانداشته اور اس کی کافی تحقیق باب سوم اشکال علم کے ذیل  
میں اور کچھ اسی باب کے علم و علم میں آتی ہے۔

مجلس ۴ جمادی الاخری ۱۰۸۷ھ (قول ۱۰۸۷ھ) پہر اپنے زبان مبارک سے فرمایا کہ ایمان جہی  
کامل ہوتا ہے جبکہ کل جہان اوس کے آگے پیشکش شتر معلوم ہو۔ ف ذرا اس قول کو آج کل کے  
دعوے وحدۃ الوجود سے موازنہ کیا جاوے۔

مجلس ۴ ارجب ۱۰۸۷ھ (قول ۱۰۸۷ھ) آپ نے فرمایا کہ کفر ہے اور بدعت ہے اور معصیت ہے  
بدعت معصیت سے بڑھ کر ہے اور کفر بدعت سے بڑھ کر اور بدعت کفر کے نزدیک ہے۔ ف دیکھئے  
اس میں بدعت کی کیسی صریح مذمت ہے کہ اوس کو کفر کے قریب فرمایا۔

مجلس ۲ صفر ۱۰۸۷ھ (قول ۱۰۸۷ھ) دولت پابوسی حاصل ہوئی ایک دن پہلے بندہ عزیز  
نصیر الدین محمود سلمہ اللہ تعالیٰ سے جو میدان باعتماد میں سو تھا مشورہ کرنے لگا کہ کل آخری چہار  
ہے اور خلق اوسوئیں بتاتی ہو اوکل خواجہ کی خدمت میں چلیں اون کی برکت سے ساری نحوست جاتی  
رہے گی القصہ جب چہار شنبہ ہوا تو میں اور وہ خواجہ کی خدمت میں آئے اور  
عرض حال کیا آپ نے تبسم کیا اور فرمایا ہاں لوگ تو اس دن کو نحس کہتے  
میں مگر یہ نہیں جانتے کہ یہ دن بڑی ہی سعادت کا دن ہے اگر اس دن کوئی  
فرزند ہی پیدا ہو تو وہ بھی بزرگ پیدا ہو ف دیکھئے عقیدہ نحوست کی کیسی سختی ہے

۱۰۸۷ھ مزامیر کی اباحت پر صاحب امتناع نے بعضی مرجوحہ روایتیں نقل کی ہیں مزامیر سننے کی  
وجہ بھی ان سے غاصر ہوتی ہے اگرچہ ہمارے پیروں نے مزامیر نہیں سنے بلکہ تالی بجانے کو  
بھی جائز نہ سمجھتے تھے ۲ مترجم



نفی فرمائی۔

مجلس ۲۷ صفر ۱۰۷۷ھ۔ (قول ۳۱) پہر آپ نے فرمایا کہ بعض لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ اولیاء انبیاء پر فضیلت رکھتے ہیں اور سبب یہ بتلاتے ہیں کہ انبیاء اکثر خلق کے ساتھ مشغول ہیں یہ مذہب باطل ہے اور اس کے بطلان کا سبب یہ ہے کہ انبیاء اگرچہ خلق کے ساتھ مشغول ہیں مگر جس دم حق کے ساتھ مشغول ہوتے ہیں اون کا ایک لمحہ جملہ اوقات اولیاء سے زیادہ شرف رکھتا ہے۔  
ف دیکھئے اس عقیدہ بدعت کا کیسا ابطال فرمایا۔

مجلس ۲۸ شعبان ۱۰۷۷ھ۔ (قول ۳۲) پہر میں نے عرض کیا کہ معاویہؓ کی نسبت کیا اعتقاد رکھنا چاہیے فرمایا وہ مسلمان تھے صحابی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے تھے اون کی بہن ام حبیبہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ تھیں ف دیکھئے اس سے عقائد میں بدعت سے مبرا ہونیکا صاف ثبوت ہوتا ہے۔

مجلس ۱۸ ربیع الاول ۱۰۷۷ھ۔ (قول ۳۳) پھر یہاں سے ترک دنیا اور درویشی کا ذکر ہونے لگا کہ کیتھل اور کڑھام کی طرف ایک شیخ صوفی رہا کرتے تھے کہ انہیں لوگ صوفی بڈہن کہا کرتے تھے وہ بڑے تارکین میں سے تھے اور اون کی یہ کیفیت تھی کہ کپڑا تک نہیں پہنتے تھے بندہ نے عرض کیا کہ وہ کسی مرید تھے فرمایا نہیں پہر آپ نے فرمایا اگر وہ کسی کے مرید ہوتے تو اپنے ستر کو ڈھانکتے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اون کا کوئی پیر نہ تھا پہر آپ نے فرمایا کہ وہ نماز نہ پڑھا کرتے تھے اور فرمایا کرتے کہ ہشت اچھی جگہ ہے مگر افسوس ہے کہ وہاں نماز نہیں۔ ف دیکھئے باوجودیکہ یہ صوفی بزرگ تھے جیسا اون کے نماز کے اہتمام و احترام سے معلوم ہوتا ہے اور علیہ حال سے معذور تھے لیکن پہر بھی اون کو ناقص فرمایا جس کا سبب کسی پیر کامل سے تعلق نہ رکھنا تھا اس سے ثابت ہوا کہ خلاف شرع حالت کو اگرچہ عذر ہی

ہونا نقص سمجھتے تھے۔ (قول ۱۹) بندہ کے دل میں ایک بات مجلس ۲۳ رجب ۱۰۸۹ھ (قول ۲۵) سے عرض کیا تھی کہ او سے پوچھنا چاہتا تھا اس روز موقع پا کر حضرت خواجہ سے عرض کیا کہ حضرت جو قبر ٹوٹ جائے اوس کو بنوانا چاہئے یا نہ بنوانا چاہئے فرمایا نہیں جس قدر اوس میں شکستگی ہوگی رحمت الہی زیادہ ہوگی۔ ف دیکھئے قبر کو بچتہ بنانے کی ممانعت فرمائی اور کچی رکھنے کی حکمت بیان فرمائی اسی کے مناسب مع شیئی زائد آپ کا ایک قول مجلس ۵ رمضان ۱۰۸۹ھ میں اس عبارت سے منقول ہے کہ یہ قبروں کا ذکر ہوا کہ لوگ پچی قبریں بنواتے ہیں اور پتھر لگو کر اس پر آیتیں کندہ کراتے ہیں اور دعائیں لکھتے ہیں آیا یہ جائز ہے یا نہیں آپ نے فرمایا بالکل ناجائز ہے بلکہ کفن وغیرہ پر بھی نہ لکھنا چاہئے۔

مجلس ۹ رمضان ۱۰۸۹ھ (قول ۳۱) پہر اور آپ نے حکایت فرمائی کہ ایک شخص سلیمان نامی ملتان میں بڑا عبادت گزار رہتا تھا شیخ کو سامنے اوس کا ذکر کثرت سے ہوا شیخ بہاؤ الدین اوس کے پاس گئے اور کہا اٹھ نماز پڑھ میں دیکھوں تو کس طرح نماز پڑھتا ہے وہ شخص کھڑا ہوا اور دو گانہ پڑھا مگر دونوں قدم جس طرح رکھنے چاہئیں ویسے نہ رکھے بلکہ خوب چہرہ راکر رکھے یا دونوں پاؤں جوڑ کر کھڑا ہوا شیخ نے کہا دونوں پاؤں کے بیچ میں اتنا فرق رکھ کہ اس سے کم و بیش نہ کر پھر دوسری دفعہ اوس سے پوچھا کہ اس طرح رکھ کہ اوس سے نہ ہو سکا شیخ نے فرمایا تو یہاں سے چلا جا ف اس سے مستحبات تک کا اہتمام کس قدر ثابت ہوتا ہے۔

مجلس ۸ ر شوال ۱۰۸۹ھ (قول ۳۲) پھر کچھ سماع کا ذکر ہوا حاضرین میں سے ایک نے کہا کہ آپ کو حکم ہوا ہے کہ آپ جس وقت چاہیں سماع سنیں آپ کے لئے حلال ہے حضرت خواجہ نے فرمایا کہ جو شے حرام ہے وہ کسی کے حکم سے حلال نہیں ہوتی اور جو شے حلال ہے وہ کسی کے حکم سے حرام نہیں ہوتی

یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ وقت سماع کو بیان فرماتے ہیں اور ہمارے علماء اس کے برخلاف ہیں اب اس اختلاف میں حاکم جو حکم کرے حاضرین میں سے ایک نے کہا کہ انہیں دلوں بعض درویشوں نے آستانے پر جمع کیا اور چنگ و رباب اور مزامیر اور رقص بھی تھا حضرت خواجہ نے فرمایا کہ انہوں نے اچھا نہ کیا جو نامشروع ہو وہ ناپسندیدہ ہے اس کے بعد ایک شخص نے کہا کہ جب وہ طائفہ اوس مقام سے چلا آیا تو اون سے لوگوں نے کہا کہ آپ کیا کرتے ہیں وہ تو مجلس مزامیر تھی تم نے یہ سماع کس طرح سنا اور رقص کیا انہوں نے جواب دیا کہ ہم تو سماع میں ایسے مستغرق تھے کہ ہمیں نہ معلوم ہوا کہ مزامیر ہے یا نہیں حضرت خواجہ نے یہ بات سن کر فرمایا کہ یہ چوڑا بھی کچھ نہیں ہے وہ سب معصیت ہی میں لکھنا چاہئے۔ ف غور کیجئے حضرت سلطان الاولیاء نے سماع کے متعلق حلت کا کیسی سختی سے انکار فرمایا اپنے لئے بھی اوس کو حلال نہیں فرمایا اور آلات پر تو اور زیادہ نکیر فرمایا اور باوجود ان مستمعین کے استغراق کی خبر سننے کے پہر بھی اوس کو معصیت فرمایا۔

مجلس ۲۲ رذی الحجہ ۱۰۱۹ھ۔ (قول ۱۲۷) اوس وقت حضرت خواجہ نے فرمایا کہ اوس موقع پر تکبیر بجائے حمد ہے اور یہ جو بعض درویش ہر بار ہر مصلحت کے لئے تکبیر کہتے ہیں یہ کہیں نہیں آیا پہر بندہ نے عرض کیا کہ جو ذکر پکار کر کیا جاتا ہے اگر آہستہ کیا جائے تو یہ کیسا آپ نے فرمایا اگر آہستہ کیا جائے بہتر ف دیکھئے جہاں ذکر وارد نہیں ہوا اوس پر کیسا نکیر فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو بدعت سے کیسی نفرت تھی اور ذکر جہر پر ذکر خفی کو کیسی ترجیح دی اس سے اختلافات میں احتیاط کس قدر معلوم ہوتی ہے۔

مجلس ۲۶ رذی الحجہ ۱۰۱۹ھ۔ (قول ۱۳۳) اوس وقت آپ نے یہ حکایت فرمائی کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بیٹھو



ہوئے تھے کہ ایک آنے والا آیا اور اس نے اس طرح سلام کیا السلام علیکم  
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حاضرین میں سے ایک نے اس طرح جواب دیا وعلیکم  
السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حضرت ابن عباسؓ موجود تھے انہوں نے کہا  
اس طرح نہیں کہنا چاہئے سلام کا جواب برکاتہ سے آگے نہیں ہے۔

اس طرح نہیں کہنا چاہئے سلام کا جواب برکاتہ سے آگے نہیں ہے۔  
ف یہاں بھی وہی تقریر ہے جو اوپر گزری۔  
مجلس ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۱۸۸ھ۔ اقول ۴۴۴ھ دولت پابوسی حاصل  
ہوئی اس بات کا ذکر ہونے لگا کہ بعض توبہ کرنے والوں سے توبہ کے بعد  
نفرش ہو جاتی ہے اگر سعادت باقی ہے تو وہ پہر دولت توبہ سے مشرف  
ہو جاتا ہے آپ نے اس کے مناسب یہ حکایت فرمائی کہ ایک مطربہ قمر نامی  
نہایت حسین و جمیل تھی آخر عمر میں اس نے توبہ کی شیخ بہاوالدین  
سہروردی رحمہ کی مرید ہوئی پہر وہ خانہ کعبہ کی زیارت کو گئی وہاں سے ہمدان  
پہونچی والی شہر کو جب اس کے آنے کی خبر ہوئی تو اس نے آدمی بھیجے  
کہ یہاں آکر مجھ کو اس نے کہا میں نے توبہ کر لی ہے اور اب میں خانہ کعبہ  
کی زیارت سے واپس آئی ہوں میں اب یہ کام نہیں کروں گی والی ہمدان  
نے ایک نہ سنی اور اسے مجبور کیا وہ عورت عاجز ہو کر شیخ یوسف ہمدانی  
کی خدمت میں گئی اور ساری کیفیت بیان کی شیخ نے فرمایا اچھا آج کی رات  
اور صبح کرکل صبح میرے پاس آئیو میں تیسرے کام میں مشغول  
ہوتا ہوں جب صبح ہوئی تو وہ عورت شیخ کی خدمت میں حاضر ہوئی شیخ  
نے فرمایا خزانہ تقدیر میں ایک معصیت ترے نام اور لکھی ہے وہ عورت  
لاچار ہو گئی ادھر حاکم شہر کو لوگوں نے تنگ کر ڈالا آخر بادشاہ کے پاس  
گئی چنگ وغیرہ لایا گیا اور اس عورت نے سماع شروع کیا ابھی  
ایک ہی بیت کہی تھی کہ سب کے سب گر گئے اول ملک ہمدان تا تب ہوا  
پہر اور لوگ سب کے سب تا تب ہوئے۔ واللہ اعلم فان اس سماع کو

معصیت کہا گیا نیز یہ معلوم ہوا کہ اگر اپنے یا اپنے معتقد فیہ کے کشف سے بھی  
معلوم ہو جاوے کہ فلاں معصیت مجھ سے صادر ہوگی تب بھی وہ معصیت  
ہی ہے مباح نہ ہو جاوے گی اور جنہوں نے اس کے خلاف کہا ہے اوس کا  
ماخذ گو علما و عوام کے بعض اقوال ہو سکتے ہیں اور اس لئے ٹیکر کے ساتھ صوفیہ  
کو خاص کر نابعد از انصاف ہے اور یہ بعض اقوال مسلم الثبوت باب ثالث  
مسئلہ اولی کے اخیر میں مع رو بایں عبارت مذکور ہیں وما قبل لو علم  
لسقط منه التكليف ممنوع اه قلت وهذا القائل هو شارح المختصر وعبارتہ  
فكذلك لو علموا السقوط منهم التكليف كذا في الحاشية مگر یہ حکم خلاف تحقیق ہے  
اسی لئے ما قبل کو ممنوع کہا گیا نیز خود یہ اخذ بھی اس وجہ سے مخدوش ہے  
کہ وحی جس سے ابو جہل وغیرہ کا کفر معلوم ہوا جس کی بحث مسلم الثبوت میں  
ہے حجت ہے اور کشف جس سے کسی کی معصیت معلوم ہوئی حجت نہیں تو ایک  
کے اثر پر دوسرے کے اثر کو قیاس نہیں کر سکتے اور اگر اسپر کسی کو شبہ ہو کہ  
بعض اکابر نے تصریح کی ہے کہ بعض اوقات کشف بھی تلبیس سے بالکل خالی  
ہوتا ہے اور مدار عدم جحیت کا یہی احتمال تلبیس تھا تو ایسا کشف حجت ہو گا جو  
اس کا یہ ہے کہ عدم تلبیس مستلزم جحیت کو نہیں دیکھئے اگر اونٹیسویں رمضان  
کو حالت ابر میں صرف ایک شخص چاند دیکھے تو باوجود عدم تلبیس کے وہ شرعاً  
حجت نہیں خود اس پر بھی لگے دن روزہ رکھنا فرض ہے تو مدار اس کا  
دلیل شرعی پر ہے نہ کہ احتمال عدم احتمال تلبیس پر باقی یوسف ہمدانی رحمہ  
صرف کشف کی خبر دیدینا اور منع نہ فرمانا ممکن ہے کہ اس بنا پر ہو کہ حکم سلطانی  
کے سبب یہ مطرب مکرہ تھی (کما صرح به الفقهاء) اور اگر اہل میں ایسی معصیت  
معصیت نہیں رہتی چنانچہ اس کی کراہت بالقلب کی یہ برکت ہوئی کہ جنہوں  
نے مجبور کیا تھا وہی تاب ہوئے۔

مجلس ۲۶ ربیع الآخر ۱۲۸۵ھ (قول ۵۷۱) یہاں سے شعر کا ذکر

ہونے لگا بندہ نے عرض کیا کہ میں نے زبان مخدوم سے سنا ہے کہ  
شعر پڑھنے سے قرآن پڑھنا اچھا ہے تو بندہ آپ کی برکت سے ہر روز  
قرآن مجید پڑھتا ہے اور امید ہے کہ جو تھوڑی بہت عادت شعر کہنوں کی  
ہے وہ بھی جاتی رہے گی اور توبہ کر لی جائے گی آپ نے یہ عرضداشت  
پسند فرمائی کہ کیا اس وقت کے مدعیان سنت اپنے کو اون حضرا  
کا موافق یا اون کو اپنا موافق کہہ سکتے ہیں کہ اشعار کے انہماک میں قرآن مجید  
کا نام تک نہیں لیتے۔

## از روضۂ اقطاب

مصنفہ سید محمد بلاق کے از ہمیشہ زاوگان حضرت سلطان  
نظام الدین اولیا رحمۃ اللہ علیہ

باب پنجم۔ ذکر حضرت خواجہ قطب الدین رحمہ (قول ۱۷۷)  
چوں خواجہ اہل راہ شنید فرمود سماع بر کسے کہ بیداد محض است حرام باشد  
وہر ما کہ اہل این کاریم حلال است و اس سے احتیاط ان حضرات  
کی معلوم ہوتی ہے کہ بدون شرائط کے سماع کو حلال نہ سمجھتے تھے۔

## از ریاض العارفین

چمن سوم۔ ذکر حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمہ (قول ۱۷۸)  
فرمایا کہ سالک منزل قرب تک نہیں پہنچتا مگر صلاۃ با خشوع و خضوع سے  
ف دیئے نماز اور اس میں خشوع کی کتنی تاکید ہے کیا آجکل کے مدعی نماز کو ایسا اہم سمجھتے ہیں  
سے جبکہ خواجہ نے اس کو سنا فرمایا کہ جو شخص اعتدال پر نہ ہو او سپر سماع حرام ہے  
اور چونکہ ہم اس کے اہل ہیں اس لئے ہم یہ کام حلال ہے ۱۲ مترجم



## ازدہر نظر نامی

یعنی حالات و مقالات حضرت نظام الدین اولیاء جمع کردہ مولانا

علی بن محمود

باب اول۔ (قول علی) آپ کے مریدوں میں سے ایک مرید ایک ہاتھ پڑھتا کرتے تھے آپ نے فرمایا دونوں ہاتھ کیوں نہیں دہوتے عرض کیا کہ مقصود تو ایک ہی ہاتھ کے دہونے سے حاصل ہو گیا آپ نے فرمایا ادب یہی ہے کہ دونوں ہاتھ دہوئے حضرت علیہ السلام فرماتے ہیں الخوف مقصود حدیث نقل کر نیے اس فعل کا سنت ثابت کرنا ہے دیکھئے اتباع سنت کا کتنا اہتمام ہے کہ ادب غیر سوکد بھی متروک نہ ہو اور اس کے سامنے عقلی مصلح کو ہیج قرار دیا۔

باب ۸۔ (قول علی) فرمایا کہ مقتدی کو ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے اور جب سورۃ فاتحہ پڑھے تو بسم اللہ بھی پڑھے بندہ نے عرض کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرآن پڑھے گا اس کے منہ میں کنکر بھرے جائیں گے فرمایا ہاں اگر اس حدیث میں نظر کیجاوے تو وعید لازم آتی ہے اور اگر حدیث لا صلوات لمن لم یقرأ بفاتحۃ الكتاب۔ پر نظر کیجاوے تو عدم جواز لازم آتا ہے لہذا وعید کا تحمل کر کے فاتحہ پڑھ لینا چاہئے تاکہ بالا جملع نماز ہو للاخذ بالا حوط والغرض من الخلاف میرا مقصود اس نقل سے ترجیح دینا قرار ہے خلف الامام کو نہیں مجتہد مطلق امام ابو حنیفہ رحمہ کی تحقیق پر مقلد امام کے قول کو ترجیح نہیں دے سکتی مقصود صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ ان حضرات کو اتباع سنت کا کس قدر اہتمام تھا کہ اپنے اجتہاد سے جس امر کا اوفق بالسنۃ ہونا معلوم ہو گیا وہاں وعید کا ہی تحمل کر لیا۔ اور اس تحمل وعید کی دو تفسیریں ہیں ایک لسان علم میں دوسری لسان عشق میں اول تفسیر یہ ہے کہ جب دلیل شرعی سے ایک فعل کا وجوب ثابت ہو گیا

سلہ نماز نہیں ہوتی اس شخص کی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔۔۔ مترجم

تو اس پر جو وعید وارد ہے وہ مآول یعنی منصرف عن الظاہر ہوگی مثلاً یہاں  
تاری سورت پر اس وعید کو محمول کر سکتے ہیں پس اس واجب پر واقع میں وعید یہی ہے  
نہ ہوگی محض اس کا احتمال ہی نہایت ضعیف درجہ میں ہوگا جو کامل معدوم ہے تو اس کا محمول  
ضرر واقع کا محمول نہیں بلکہ غیر واقع کا محمول ہے جو محض مجاز التحمل ہے جس کو گوارا  
کرنا مشروع ہے اور دوسری تفسیر یعنی بلسان عشق یہ ہے کہ رضا و امتثال امر محبوب  
پس اگر کوئی کلفت و ضرر عظیم بھی پیش آوے اس کو برداشت کرنا چاہئے کما قبل  
بالتو دوزخ جنت ست ابے بجا نفرا بے تو جنت دوزخ ست لے دل بجا  
اور حضرت نظام الاولیاء رحمہ کی شان عشقی سے اسی معنی کے مراد ہوئے کو ترجیح  
اور اسی بنا پر اس سے آپ کی حب اتباع سنت پر استدلال کیا گیا ہے  
ورنہ اگر دوسرے معنی مراد ہوتے تو اس عنوان تکلف کی ضرورت نہ تھی سہل عنوان  
سے یہ فرمادیتے کہ اس صورت میں وعید ہی نہیں اور لسان علم کی تقریر کا جواب  
لسان علم ہی میں دوسری جماعت کے پاس یہ ہے کہ ہم کو دلیل سے ثابت ہو گیا  
کہ وعید محکم ہے اور دلیل وجوب مآول ہے مثلاً منفرد پر محمول کی جاسکتی ہے  
غرض یہ تو ایک اجتہادی بحث ہے مگر حضرت کے اس جواب سے مقصود  
مقام تو ثابت ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جہاں کوئی قول یا فعل مرجوح ان  
حضرات سے منقول ہے وہ ان کے اجتہاد میں موافقت لاسنت سے راجع  
ہی ہے چنانچہ اسی ملفوظ کے بعد ایک ملفوظ یہ بھی ہے کہ نفل نماز جماعت سے  
بھی پڑھنی آئی ہے مشائخ اور بزرگانِ حشمت نے ادا کی ہے اور اس کے  
بعد شبِ برات میں جماعت کا خود بھی اہتمام فرمایا اور جواز کی دلیل میں حضرت  
ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث ارشاد فرمائی جس میں انہوں نے تہجد میں حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کا اقتداء کیا خواہ یہ استدلال تام نہ ہو کیونکہ ایک کے اقتداء  
میں کلام نہیں بڑی جماعت کا اس پر قیاس کرنا مسلم نہیں لیکن اس سے  
ملہ لے دلربائی میں دوزخ ہی جنت ہے - اور بے یترے جنت ہی دوزخ ہے -

یہ تو معلوم ہو گیا کہ قصد اس میں بھی اتباع سنت کا تھا۔  
**باب ۱۴۔** (قول علیہ السلام) فرمایا سکون والطمینان کے ساتھ ایک ایک حرف کر  
 سپارہ پڑھنے میں تلاوت کا ثواب ہے اور بغیر حضور قلب کے پڑھنا ٹھیک نہیں  
 قرآن شریف کے پڑھنے میں تمام خیالات و خطرات کو دل سے دور کر دے  
 اور اگر قرآن کے معنی جانتا ہے تو دل میں اولن کا دھیان کرے اگر اسکے  
 ساتھ دل میں خطرات آئیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کہ تو چنناں ہرج نہیں  
 ہے مگر جو شخص معنی نہیں جانتا اس کو خیالات سے ضرور پرہیز کرنا چاہیو  
 خشوع و خضوع سے پڑھے گا تو مؤثر ہو گا قرآن خوانی کے وقت دل خدا کے  
 ساتھ مشغول ہو اور سمجھے کہ میں خدا کے ساتھ ہم کلام ہوں میں اس لائق کہاں  
 تھا کہ یہ دولت میسر ہوتی اور جس کو یہ حالت میسر نہ ہو تو وہ تصور کرے کہ  
 خدا کے سامنے پڑھ رہا ہوں کہ ضرور مجھ کو اس کا ثواب ملے گا قرآن شریف  
 ترتیل و تردید کے ساتھ پڑھنا چاہیے ترتیل یہ ہے کہ تمام حروف اور مد و غیرہ ٹھیک  
 ادا ہوں اور تردید یہ ہے کہ جس آیت میں ذوق و حلاوت حاصل ہو اس کو  
 مکرر پڑھے کیا آج کل کے مدعی قرآن مجید کا اتنا احترام و اہتمام کرتے ہیں  
 بجز خاص اور اذکار کے قرآن مجید کو آنکھ سے بھی نہیں دیکھتے۔

**باب ۱۵۔** (قول علیہ السلام) حضرت کے مریدان سے ایک شخص فخر الدین  
 صالونگہ تری حاضر ہوا اور قدسوس بجالا کر ہدیہ پیش کیا اور کہہ اہو گیا اور حضرت  
 نے اس کو بیٹھنے کا حکم دیا وہ باران کی پس پشت بیٹھنے کے واسطے اٹھ کر  
 بیٹھ لگا حضرت نے فرمایا ہوش رکھو گر نہ پڑنا بعد ازاں میری طرف مخاطب  
 ہو کر فرمایا کہ حضرت شیخ فرید الدین قدس اللہ سرہ کہی کہی ڈولہ میں سوار ہو  
 صحرا میں تشریف لیجاتے اور درخت کے سایہ میں بیٹھ کر یاد حق میں مشغول  
 ہوتے عصا اور نعلین چوبیس مجھ کو مرحمت فرمایا کرتے میں ڈولہ کے سامنے  
 سے اٹھ پیروں واپس ہوتا اور گر پڑتا حضرت فرماتے سید ہے جاؤ سید



ف صاف معلوم ہوا کہ یہ حضرات ایسے تکلفات و رسوم کو پسند کرتے تھے اور اگر کوئی ایسا اصرار ہوتا تھا تو وہ رسم و تصنع سے ہوتا تھا اس لئے بعض اوقات اوپر سکوت بھی فرماتے تھے۔

باب ۱۵- (قول ۱۵) فرمایا مرید کو وہی کہنا چاہئے جو پیر حکم فرمائے اور پیر ایسا ہونا چاہئے جو احکام شریعت و طریقت کا عالم ہوتا کہ مرید کو کسی غیر مشروع چیز کا حکم نہ دے اور اگر کسی مختلف فیہ چیز کا پیر حکم دے تو مرید بجالائے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اختلاف امتی رحمتہ۔ یعنی میری امت کا اختلاف رحمت ہے مرید اپنے شیخ کو مجتہد سمجھ کر اس کا فرمان بجالائے وہ اطاعت کو اختلاف کے ساتھ مقید کرنے میں تصریح ہے کہ اگر وہ فعل بالاتفاق خلاف شرع ہے تو اس میں پیر کی اطاعت نہیں البتہ قواعد سے اس میں دوسری تفصیل ہے کہ اگر اچھا نا ایسا ہوتا ہے تو ادب کے ساتھ عذر کر دے اور تعلق قطع نہ کرے اور اگر بکثرت ایسا ہوتا ہے تو تعلق قطع کر دے مگر گستاخی پہر ہی نہ کرے۔

باب ۱۵ (قول ۱۵) فرمایا شیخ فرید الدین رحمہ جب زیادہ بیمار ہوئے اور ماہ رمضان آیا تو آپ افطار فرماتے تھے ایک روز یاران آپ کو خربوزہ کی پٹائیں کر کے کھلا رہے تھے کہ ایک قاشش آپ نے مجھ کو عنایت کی میں نے دل میں خیال کیا کہ حضرت کی عنایت کی ہوئی نعمت مجھ کو کہاں نصیب ہے اس کو کہا لوں اور قریب تھا کہ اس کو کہا جاؤں جو حضرت فرمایا کہ نہیں تم نہ کہاؤ تم کو شرعی رخصت نہیں ہے کہہ لینے کی نیت یہ سکر اور حال تھا مگر حضرت فرید الدین رحمۃ اللہ علیہ نے شریعت کو حال پر مقدم رکھنے کا حکم فرمایا اور یہی حکایت سلسلے میں بھی گزر چکی ہے مگر تعدد ماخذ کی وجہ سے اس سحر آرزو کو ارا رکھا گیا۔

باب ۱۹- (قول ۱۹) فرمایا کوئی شخص کسی کو سید سمجھ کر اس کے شانوں پر کیسودیکھ کر نظر دیتا ہے پہر اگر وہ سید نہیں ہے تو یہ نظر اس کو لینی حرام ہے فرمایا

معاذ اللہ! کہ تہذیب و تمدن کا اس قدر کمال ہے کہ اس کا سبب ہو جائے کہ

جو درویش طاعت و عبادت میں مصروف ہے بیت المال میں اس کا  
 کچھ حق نہیں ہے جو درویش کے تعلیم و تعلم یا درس و تدریس کا سلسلہ نہیں رکھتا  
 جس میں مسلمانوں کا نفع ہے اور کو بیت المال سے کیا تعلق۔ ف احکام فقہ  
 کی کس قدر دقیق رعایت ہے بعض ظاہری علماء کی بھی نظر و ہانتک نہیں جاتی  
 باب ۱۵۔ (قول اللہ) دعار رضا کے مناقض نہیں ہے نہ دعار کرنے والا رضا  
 سے باہر ہوتا ہے اور نیز دشمن و معصیت کو بُرا سمجھنا اور اسباب کی نگہداشت اور  
 امر معروف و نہی منکر بھی رضا کے منافی نہیں ہیں بعض مغرورین نے یہاں تحت  
 غلطی کہانی ہے کہتے ہیں کہ کفر اور گناہ وغیرہ سب قضا و قدرت میں بندہ کو  
 ان کے ساتھ راضی رہنا چاہئے یہ باتیں اسرار شریعت سے ناواقف اور تاویل  
 سے جاہل ہونے کی ہیں ہمارے پیغمبر اور دیگر پیغمبروں کی (صلوات اللہ علیہم) بہت  
 سی دعائیں آئی ہیں حالانکہ یہ رضا کے اعلیٰ مقام میں تھے اسی طرح معاصی کے  
 انکار اور ان کو بُرا سمجھنے کے متعلق بھی بہت سی حدیثیں وارد ہیں۔ ف غیر محقق  
 وغیر محقق صوفیہ پر کیسا بلیغ رو ہے اور عقائد و احکام شریعہ کی کس قدر تقویت ہو۔

## از خیر المجالس

یعنی ملفوظات محمد نصیر الدین محمود چراغ دہلی جمع کردہ لکھنا حمید قلندر احمد خلفا  
 مجلس پنجم۔ (قول اللہ) اپہر حضرت خواجہ زکریا اللہ تعالیٰ بالخیر نے ذکر میں  
 اولیاء اللہ کے فرمایا کہ متابعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرور ہے قولاً و فعلاً  
 و ارادۃً ہر طرح سے تا محبت حق تعالیٰ کی دل میں قرار پکڑے اس واسطے  
 کہ محبت خدا بے متابعت حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاصل  
 نہیں ہوتی اور یہ آیت پڑھی قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ  
 ملکہ کہدینے اگر تم لوگ خدا کو محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو خدا تم سے محبت کریں ۱۱

ف دیکھئے اس میں کیسی تصریح ہے کہ بدون اتباع شریعت کے دولت باطنی کما

حاصل نہیں ہوتی۔ (قول ۷۵) ایک واعظ کی حکایت بیان فرمائی کہ جبکہ وعظ  
مجلس ششم (قول ۷۵) کے بعد وہ اثر نہ رہا لوگوں نے جو وجہ پوچھی  
میں بہت اثر تھا مگر کچھ سے آنے کے بعد وہ اثر نہ رہا لوگوں نے جو وجہ پوچھی  
اوس نے بیان کیا کہ یارو خداوند عالم انیب خوب جانتا ہے کہ اس عرصہ میں  
کہ میں گیا اور آیا ہوں کوئی جرم و گناہ مجھ سے نہیں ہوا ہے سوائے ایک قصور  
کے اور میں نے جہی جان لیا تھا کہ عمدہ نعمت مجھ سے چھین لی جاوے گی اور  
ویسا ہی ہوا اور وہ خطا یہ تھی کہ ایک نماز باجماعت مجھ سے راہ میں فوت ہوئی  
کہ امام کے ساتھ ہو کر بھی جماعت سے محروم رہا یہ بے لطفی اوس کی شامت سے  
ہے یہ کہہ کر حضرت خواجہ پر گریہ طاری ہوا اور حاضرین بھی رونے لگے کہ بسبب  
فوت ایک نماز باجماعت کے کہ وہ بھی وقت پر پڑھی مگر تنہا پڑھی یہ خرابی واقع ہوئی  
اور قبولیت عام جاتی رہی جو لوگ بیچارے بالکل جماعت میں نہیں جاتے اور اکثر  
اون کی نمازیں قضا ہو جاتی ہیں اون کا کیا حال ہوگا اور کتنی نعمتوں اور فوائد سے  
محروم رہتے ہوں گے ف دیکھئے نماز اور جماعت کا کیسا مہتمم بالشان ہونا  
بیان فرمایا۔

مجلس بست و ہشتم (قول ۷۶) اوسے یعنی ایک سید زادہ کو ارشاد کیا کہ  
متابعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر امر میں کرنا چاہئے اور تم سے زیبا تر ہے کہ  
تم فرزند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو اور متابعت رسول دو چیز میں ہے  
کہ جو کچھ خدا اور رسول نے کہا وہ کرنا چاہئے اور جس سے خدا اور رسول نے منع  
کیا اوس سے بچنا چاہئے اور خرید و فروخت میں ہرگز جھوٹ بات زبان پر نہ  
آوے۔ ف دیکھئے کس مد و شد سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی تاکید  
فرماتے ہیں۔

مجلس سی و نہم (قول ۷۷) یہ کہ لوگوں نے قرآن و حدیث کو چھوڑ دیا



ہذا خراب و پریشان ہیں۔ ف قرآن و حدیث کے ترک کا کیسا سوال نہ ماقہیں  
مجلس چہل و ہفتم (قول ثانی) ابھر فرمایا مخلوق کے روبرو سر زمین پر کہنا  
بطور سجدہ روا نہیں مگر لب سے زمین چومنا آیا ہے اور تعظیم قبر کی بھی روا  
نہیں مگر طواف کرنا ثبوت کسی بزرگ کا بزرگان دین سے آیا ہے۔ ف دیکھئے  
سجدہ تحیت و تعظیم قبر کی کیسی ممانعت فرمائی باقی تقبیل ارض و طواف کی جو  
اجازت دی ہے یہ تقبیل محبت سے نہ کہ تقبیل تعظیم کیونکہ وہ تو مشابہ سجدہ  
کے ہے جس کی ممانعت فرمائی ہے اور یہ طواف بھی طواف تعظیم نہیں ورنہ وہ تو  
تعظیم قبر میں داخل ہے جس کی ممانعت فرمائی ہے بلکہ استفاضہ عن صاحب القبر  
کے لئے ہے کہ اس سے مناسبت اس کی روح کی ساتھ پیدا ہو جاتی ہے اور  
یہ تجربہ کی بات ہے۔

مجلس سبھاہ و ہفتم (قول ثالث) مجھے اس وقت ایک اور حدیث یاد آئی  
ہذا میں نے اس سے بھی عرض کیا کہ عین القضاة ہدائی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث  
نقل کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سرائیت سیدی علی صورۃ اھمر  
بعد قسط جناب خواجہ نے فرمایا یہ حدیث اول تو کتب مشہورہ میں نہیں اور  
اگر حدیث ہے تو حمل اس کا تشابہات پر کیا جائے گا اور تشابہات پر ایمان  
لانا چاہیے اور بحث اور تاویل اس میں نہ کرے۔ ف دیکھئے نقل حدیث میں  
کیسی احتیاط ہے اور عقائد کے باب میں کیسی سنت کے موافق تحقیق ہے۔  
مجلس ہفتاد و ہفتم (قول رابع) ایک شخص نے سوال کیا کہ خواجہ بایزید  
قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا ہے لو انی اعظم من لو امر محمد صلی اللہ علیہ و  
سلم یہ بات کیونکر ہے جناب خواجہ نے فرمایا بعضے کلمات مشائخ از قسم حال  
و کیفیت ہوتے ہیں کہ ان کو ہفوات کہتے ہیں جیسے یہ قول ان کا کہہ لیس نے  
جبتی سوی اللہ تعالیٰ اور یہ کہنا کہ سُبْحَانِی مَا اعظم شأنی سوان سب کو  
ملہ و بجایں نے اپنے رب کو ایک امر و بہت گھونگروں والے کی شکل پر مہترم

ہفتوا عشاق کہتے ہیں یہ باتیں غلبات احوال میں اون سے سرزد ہوتی ہیں کہ  
ہمارے فہم سے خارج ہیں۔ ف کیسا عقیدہ سنت کے موافق ہے جس کے ثابت  
ہوتا ہے کہ ان حضرات میں افراط و تفریط نہ تھا۔  
مجلس نود و ہفتم (قول ۷۳) جس نے سنن رسول علیہ السلام کو ترک  
کیا اوس پر مواظبت نہیں کی اوس نے رسول کو اپنا خصم دینی مدعی اکیلا ہے۔  
ف دیکھتے خلاف سنت پر کیسی وعید فرمائی۔

## از انوار العارفین

تذکرہ حضرت خواجہ معین الدین رحمہ۔ (قول ۷۴) فرمودہ علامت شقاوت  
انست کہ مصیبت کند و امید دارد کہ مقبول خواہم بود ف اس میں صاف رد  
سے فرقہ اباحیہ کا جس میں بعض غلاۃ صوفیہ بھی شامل ہو گئے کہ حلال و حرام سے  
اپنے کو آزاد رکھ کر بھی اپنے کو واصل سمجھتے ہیں۔

تذکرہ حضرت شیخ نظام الدین اولیاء ارشاد حضرت شیخ فرید شکر گنج رحمہ  
(قول ۷۵) درویش را قدرے علم باید۔ ف علم دین کی ضرورت کی تصریح  
فرمائی اور قدرے سے مراد قدر ضروری ہے جس پر عمل موقوف ہے اور  
مقصود فنون زائدہ کی ضرورت کی نفی ہے جبکہ دوسرے اہل تبحر موجود ہوں  
تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین رحمہ ارشاد حضرت قطب الدین  
(قول ۷۶) بابا فرید الدین ہمیں منظر ترک و تجرید تحصیل علوم ظاہری مشغول رہنا  
بعد از ان در دہلی پیش ما بیا کہ انشاء اللہ تعالیٰ مرا آنجا خواہی یافت ازاں منزل پر

لے فرمایا بختی کی علامت یہ ہو کہ مصیبت کرے اور امید کہ مقبول ہو سکی گے درویش کو بقدر ضرورت علم سیکھنا چاہیے  
تہ بابا فرید الدین اسی طرح ترک اور تجرید کے ساتھ علوم ظاہری کے حاصل کرنے میں مشغول رہنا  
چاہئے اس کے بعد ہمارے پاس شہر دہلی میں آنا انشاء اللہ وہاں ملاقات ہوگی وہ  
اس منزل سے واپس ہوئے وہاں سے قندہار جا کر پانچ سال تک علم کی تحصیل کی ۳ مترجم

از آنجا بقند ہار رفتہ پنج سال تحصیل علوم نمود و اس سے تائید ہوتی ہے قول بالا کی تفسیر کی کیونکہ جو شخص پہلے سے مشغول تحصیل علوم ہو چنانچہ اس کے قبل کتاب نافع کی تحصیل کا ذکر ہے اور وہ شخص ہو بھی ذہین جیسے یہ بزرگ تھے پہر پانچ برس تحصیل میں اور صرف ہوں تو ظاہر ہے کہ ضروری کی وہی تفسیر ہوگی جو اوپر مذکور ہوئی نہ کہ صرف راہ نجات اور مالا بد مند۔

مذکرہ شیخ جلال الدین تھانیسری رحمۃ اللہ علیہ۔ (قول ۲۷)  
ایہا ہے اکثر مدعیان اہل سلوک و جہاں صوفیہ راہ خطا کر وند گمراہ شدند العیاذ باللہ من ذلک۔ روی عن السلف رضی اللہ عنہم اجمعین انما حرموا الوصول لتضييعهم الاصول۔ والاصول رعاية الشريعة والطريقة وانچه گفته اند تلاوة القرآن والاشتغال بالامور الشرعية امور حسنة لكن شان الطلب شان اخر نسبت بزوائد افضل گفته اند کہ کار طالب حق بعد از ادائے فرائض و سنن و رواتب منحصر بشغل باطن است نہ بکثرت نوافل و اعمال جوارح است۔ و اعمال شریعت و علوم شریعت کے حقوق ادا نہ کرنے کو کس قدر مضر و موجب حرمان بتلا رہے ہیں

لہذا اس جگہ اکثر سلوک کے مدعی اور جاہل صوفیہ صحیح راستہ سے ہٹ گئے گمراہ ہو گئے۔ لہذا اس سے محفوظ رکھے اگلے بزرگوں سے منقول ہے کہ اس قسم کے لوگ وصول سے صرف اسوجہ سے محروم رہے کہ انہوں نے صحیح اصول کو ضائع کر دیا اور وہ اصول یہ ہیں کہ شریعت اور طہریت و ونوں کی رعایت کیجاوے اور بزرگوں کا جو یہ ارشاد ہے کہ قرآن کی تلاوت اور دیگر شرعی امور میں مشغول ہونا اگرچہ عمدہ بات ہے لیکن (عشق) اور طلب کی شان ہی دوسری ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کی چنداں حاجت نہیں سو یہ ارشاد عبادت نافعہ کے متعلق ہے اس لئے کہ طالب حق کا کام فرائض اور سنن کو مکمل ادا کرنے کے بعد باطن میں مشغول ہوتا ہے نوافل اور ظاہری اعمال یہ اس کا کام نہیں ہے۔ مترجم۔



## از اقتباس الانوار مولفہ مولانا شیخ محمد اکرم رحمہ

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی رحمہ (قول نمبر ۶۸) ایک جوگی کے قصہ میں جس نے آپ کو ایک پارس کی پتھری دی تھی آپ کی برکت سے بیشمار پارس کی پتھریاں پیدا ہو گئیں یہ عبارت ہے جوگی پشیمان و شرمندہ از آنجا برآمدہ و آن ہر دو سنگ در پیش آنحضرت نہاد و سرور پائے و سے قدس سرہ افگند و گف یا حضرت علم و معرفت کہ ترا براہینہ استغنا میدار و چیزے از آن نصیب من ہم کن آنحضرت گفت کہ ایں نعمت ہے اسلام حاصل نمیشود جوگی بر فور کلمہ توحید بر زبان راند و مسلمان شد بتوجہ آنحضرت از اولیاء و وقت گشت۔

ف دیکھئے کمالات حقیقیہ کے لئے اسلام کو شرط قرار دیا گیا بخلاف اس وقت کے مدعیوں کے کہ کمالات باطنیہ کافر کے ساتھ اجتماع ممکن سمجھتے ہیں۔

ایضاً تذکرہ حضرت موصوف (قول نمبر ۶۹) سلطان فیروز شاہ ابراہیم کے ملاقات شیخ جلال الحق متوجہ پانی پت گشت چوں شرف ملازمت آنحضرت دریافت عرض نمود بندہ میخواید کہ چیزے پر سد آنحضرت گفت بہر س سلطان عرض کرد کہ شما خدایا دید آنحضرت گفت کہ دیدن خدا عز و جل بدین چشم سر در شریعت روا نیست ماسوائے

سلجوقی پشیمان اور شرمندہ ہو کر اسجگہ سو اٹھا اور وہ دونوں پتھریاں آنحضرت کے روبرو کھدیں اور سر کو قدموں پر ڈال دیا اور عرض کیا کہ حضرت مجھ کو بھی کچھ اپنے علوم اور معارف میں عطا فرمادیجئے کہ جن کی وجہ سے آپ ایسی چیزوں سے مستغنی ہیں حضرت نے فرمایا کہ یہ دولت بدون مسلمان ہوئے نہیں مل سکتی یہ سن کر جوگی فوراً کھڑے ہو کر مسلمان ہو گیا حضرت کی توجہ سے اس زمانے کے اولیاء میں سے ہو گیا۔

۷۰ سلطان فیروز شاہ شیخ جلال الحق کی زیارت کی واسطے پانی پت میں آیا جب حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا عرض کیا کہ بندہ ایک ہات دریافت کر نیکی اجازت چاہتا ہوں حضرت نے فرمایا کہ دریافت کیجئے سلطان نے عرض کیا کہ کیا آپ نے خدا تعالیٰ کو دیکھا ہے حضرت نے جواب دیا کہ خدا تعالیٰ کو اس آنکھ سے دیکھنا شریعت کی رو سے جائز نہیں ہے لیکن خدا تعالیٰ کے سایہ کو میں نے دیکھا ہے۔ ۱۲ مترجم

وے سجانہ راویدہ ام۔ ف ویکھے ذات و صفات کے متعلق کیسا صحیح عقیدہ البتہ  
و جماعت کے موافق ہے۔

از لطائف قدوسی مولفہ مولانا رکن الدین رحمۃ اللہ علیہ  
در حالات شیخ عبدالقدوس رح آخر رسالہ قصہ شیخ حسام الدین محتسب  
اقول علیٰ بخدمت حضرت قطب عالم اعلام شرعی فرستاد بہ ترک سرود و وہ  
حضرت قطب العالم قبول فرمودند چوں دوسرے روز ہریں حال گذشت حضرت  
قطب العالم دریں مدت نہ سرود شنیدند نہ تواجہ فرمودند مردمان قصبہ زبان  
طعن و تشنیع دراز کردند و گفتند کہ شیخ از خوف سیاست شیخ او ہر شنیدن  
سرود و وجد ترک کرد و استغفار نمود چوں بعضے آمدہ در خدمت حضرت قطب  
عالم بزبانی مردمان اظہار کردند کہ مردم ہنجوں میگویند حضرت قطب العالم فرمود  
کہ ما مسلمانیم و مسلمان زادہ ایم حکم شرع بجا آوریم و قبول نمودیم۔ ف حضرت قطب  
العالم کے جواب سے جس درجہ انقیاد فتوے شرعی کے سامنے معلوم ہوتا ہو ظاہر ہے

از منتخب مکتوبات قدوسیہ للشیخ عبدالقدوس رح

مکتوب ہفتدہم اقول علیٰ درنیمقام اگرچہ وقتے بود کہ با صلوة ظاہر کار  
صلیٰ حضرت قطب العالم شیخ عبدالقدوس رح کی خدمت میں (ملاحسام الدین محتسب) نے سماع اور  
وجد چوڑنے کے بابت ایک فرمان شرعی بھیجا حضرت قطب العالم نے قبول فرمایا جب دو  
تین روز اسطرح گذر گئے کہ حضرت قطب العالم نے اس زمانہ میں نہ گانا سنا اور نہ آپ کو  
وجد ہوا اہل قصبہ نے طعنہ زنی شروع کی اور کہا کہ حضرت نے شیخ او ہر کی سزا کے خوف سے  
گانا بجانا اور وجد چوڑ دیا اور توبہ کر لی بعض لوگوں نے حضرت کی خدمت میں یہ ماجرا عرض کیا  
کہ لوگ ایسا ایسا کہتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ ہم مسلمان ہیں اور مسلمان کی اولاد ہیں شریعت حکم کو بخون  
مان لیا اور قبول کر لیا۔ ص ۱۷۱ اس مقام پر پہونچ کر اگرچہ ظاہری معاذر کے ساتھ (باقی صفحہ ۱۷۲)

مانند حسنات الابرار سنیات المقربین داند اما اتباع رسول و امن نگذار و ترک  
 صلوة بیج وجه بر خود روا ندارد و تا اگر یک صلوة را بعد تارک بود کافر و مردود گردد و  
 العیاذ باللہ من ذلک از اینجا است کہ باجماع گویند تا علم و عقل باقیست شرع و تکلیف  
 باقی است ہر چند مقام عالی بود و در وصول حق تعالی شود ترک ادب شرع  
 عمدًا و اعتقادًا بروے روا نبود و آنچه ارتفاع تکالیف وار و است آن ارتفاع  
 کلفت است از وے در عمل نہ ارتفاع او امر و نواہی تا ہر چند عالمے بود متکلف نبود  
 ما انا من المتکلفین فوق حال وے بود یسعون الیل والنہاس لا یفترون حال وے  
 و کمال وے بود و ف اس میں کتنی بڑی غلطی کا رفع ہے اور یہ جو فرمایا ہے کہ  
 با صلوة ظاہری کارے مانند اس میں فرضیت کا انکار نہیں کیونکہ اس کے  
 بعد ہی ترک صلوة کو کفر فرماتے ہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ اعظم ثمرات صلوة کا  
 مشاہدہ ہے اس کا مشاہدہ نماز پر موقوف نہیں رہتا بلکہ بوجہ توجہ الے  
 الافعال المختلفہ کے نماز میں یہ مشاہدہ ضعیف ہو جاتا ہے لیکن ایک غایت  
 کے انتفار سے دوسری غایات کا انتفار لازم نہیں آتا چنانچہ مشاہدہ سے بھی  
 (بقیہ حاشیہ ۳۴) ایسا کچھ تعلق نہیں ہوتا ہی ابرار کی حسنات کو مقربین کی معاصی سمجھتا ہی لیکن  
 اتباع رسول کا دامن نہیں چھوڑتا ہے اور نماز کے ترک کو کسی طرح اپنی لٹو جائز نہیں رکھتا ہی حتی  
 کہ اگر ایک نماز کو قصدًا ترک کرے تو کافر ہو جائے اللہ تعالیٰ اسے محفوظ رکھے۔ اسی جگہ سے سب  
 کے سب بالا جماع کہتے ہیں جب تک ہوش اور عقل باقی ہو شریعت کی پابندی ہی باقی ہے اگرچہ۔  
 (سالک کا مقام کتنا ہی عالی ہو جاوے اور وصول الی اللہ میں کتنا ہی بلند مرتبہ حاصل ہو لیکن  
 شریعت کے آداب کو ترک کرنا نہ عملاً اوس کے لئے جائز ہو اور نہ اعتقادًا۔ اور یہ جو تکالیف کے  
 مرتفع ہونیکی بابت (بزرگوں سے) منقول ہو تو (مراد) اس سے حسی کلفت کا عمل میں مرتفع ہو جاتا ہے  
 نہ کہ شریعت کے اوامر اور نواہی کا مرتفع ہو جانا پس وہ شخص جو کچھ عمل کرتا ہو بے تکلف کرتا ہے۔  
 (ترجمہ آیت) میں تکلف کرنے والوں میں سے نہیں ہوں (یہ) اوس کا فوق حال ہونا ہی (ترجمہ آیت)  
 رات دن عبادت کرتے رہتے ہیں تھکتے نہیں۔ (یہ) اوس کا حال اور کمال ہوتا ہے ۱۴ مترجم



بڑی غایت رضا ہے وہ اب بھی موقوف رہتی ہے نماز پر جیسے محبوب مجلس مشاہدہ میں کسی عاشق کو ایسی خدمت بتلا دے جو نافی ہو مشاہدہ کی یا منافی ہو کامل مشاہدہ کی تو اس وقت مشاہدہ مقدم ہوگا یا رضائے۔

مکتوب ہشتردہم۔ (قول علی) بیدار دیدار در آخرت بود و در دنیا نبود کہ وقوع دیدار پاک و باقی در کون و فساد و فانی خلاف حکمت و خلاف وعدہ است ہر چند جائز است کہ ہر چہ جائز است در وجہ ہوا از مختص بمکانے دون مکانے و بزمانے دون زمانے نبود مخصوص دیدار خداوند پاک منزہ و مقدس از جہتہ و جائے و مکان و زمان است مخصوص بمکان و زمان نبود و اجماع اہل سنت و اہل حق ہم برین است کہ دیدار خدا تعالیٰ در دار دنیا واقع نشود نہ چشم سر نہ دیدہ دل برفح حجاب و عیان و آنچه بزرگان گفتہ اند۔ بیت

ہر کراں آفتاب اینجا بتافت ہر چہ آنجا وعدہ بود اینجا بیافت

### بیت

دیگر آنرا وعدہ گرفتہ بود لیک مارا نقد ہم اینجا بود

لے ہائی دیدار آخرت میں ہوگا اور دنیا میں نہیں ہوگا اس لئے کہ پاک اور باقی کے دیدار کا وقوع عالم فانی میں ہونا حکمت کے خلاف اور وعدہ کے خلاف ہے۔ ہاں عقلاً ممکن ہے اس لئے کہ جو چیز ممکن ہوتی ہے تو اس کا ممکن ہونا کسی ایک مکان اور ایک زمانیکے ساتھ مخصوص نہیں ہوتا ہے خصوصاً خدا تعالیٰ جو جہت اور مکان اور زمانہ سب سے پاک ہے اس کا دیدار کسی مکان یا زمان کے ساتھ مخصوص نہ ہوگا۔ اور اہل سنت اور اہل حق کا اجماع بھی اس پر ہے کہ خدا تعالیٰ کا دیدار دنیا میں واقع نہ ہوگا نہ تو سر کی آنکھ سے اور نہ دیدہ دل سے اس طرح کہ موجودات کا پردہ دل سے اٹھا دیا جاوے اور یہ جو بزرگوں فرمایا ہے جس کسی کے لئے (حق کا) آفتاب اس جہان میں ظاہر ہوا جو کچھ وعدہ ہوا تھا یہاں سب پالیا۔ یا یہ فرمایا ہے کہ دوسروں سے توکل کا وعدہ ہے۔ لیکن ہمارے لئے تو تو اس جگہ ہی نعمت موجود ہے۔ یقینہ مضمون بر صفحہ ۴۶۔

وقول ہر بزرگے کہ دریں باب ازین جنس افتادہ است معنی او آنست کہ انچہ  
آنجا وعدہ برویتہ بود اینجا بچشم یقین مشاہدہ حاصل گشت و در مرتبہ رویت و  
مشاہدہ بلند رفت کما قال علی رضی اللہ عنہ لو کشف العطاء ما انزلت یقیناً یعنی یقین  
من در مشاہدہ رب جائے رسیدہ است کہ معائنہ و رویت ہماں شد کہ مشاہدہ  
یقین است و این را دیدار ستر گویند و دریں مقام در عروج از کون در کشف  
حق و مشاہدہ رب بلند میروند و زمان و مکان را در وقت نشان در پیمندہ آنکہ  
در خارج زمان و مکان را پیمیدہ اند و دنیا را برداشتہ اند و بحقیقت در  
آخرت بروہ اند و این اعتقاد باطل است و مردان حق دریں مقام در مراتب  
اند کا فراہیں مرتبہ ہرگز نہ بود و جز مومن را نبود و اس میں کتنے عقاید خلاف  
شرع کو رد فرمایا ہے۔

(البقیۃ حاشیہ صفحہ ۴۵) اور جو قول بزرگوں کا اس معاملہ میں ایسا ہی ہو تو ان سب  
کی مراد یہ ہے کہ جو کچھ وعدہ رویت و آخرت کے متعلق ہے اس جگہ یقین کی آنکھ سے  
مشاہدہ ہوا۔ اور جو کچھ رویت کے وقت حاصل ہو گا مشاہدہ میں اس سے زائد حاصل  
ہوا چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر حجاب اٹھا دیا جاوے تو میرے یقین میں کچھ  
اضافہ نہ ہو گا یعنی میرا یقین مشاہدہ خداوندی میں اس درجہ پر پہنچا ہوا ہے کہ (سر کی آنکھ سے)  
معاینہ کرنے اور دیکھنے میں وہی بات ہوگی جو مشاہدہ کے یقین میں ہے اور اس کو (اصلاح  
میں) دیدار ستر کہتے ہیں (ساکین) اس مقام میں عروج کے وقت حق کے انکشاف اور  
مشاہدہ رب کی حالت میں بہت بلند مقام پر پہنچ جاتے ہیں اور زمان اور مکان کو  
اس وقت لپیٹ دیتے ہیں اس کا یہ مطلب نہیں کہ ظاہر میں زمان اور مکان کو  
لپیٹ ڈالتے ہیں اور دنیا کو (بالائے طاق) اٹھا کر رکھ دیتے ہیں اور درحقیقت آخرت  
میں چلے جاتے ہیں یہ اعتقاد تو باطل ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ نظر قلبی سے عالم دنیا محبوب ہو جاتا ہے اور  
اس میں محبوب حقیقی سما جاتا ہے (مردان حق) اس مقام میں مختلف مرتبوں میں ہوتے ہیں کافر  
کو یہ مرتبہ ہرگز حاصل نہیں ہوتا بجز مومن کے کسی کو نہیں ملتا مگر مترجم

مکتوب بست و دوم۔ (قول علیؑ) اے آرند کہ شیخ الاسلام شیخ فتح  
 اودی سے روز پوشتہ در سماع بودند و نماز پنجوقت ادا می کردند بعد چوں فرو داشت شریار عرض  
 کردند کہ سر روز گذشتہ پرسیدند نماز او گشت گفتند او گشت بعدہ شیخ محمد علیؑ را کہ  
 خلیفہ شیخ فتح اللہ بودند پرسیدہ فرستادند این نماز جائز است یا  
 نہ شیخ محمد علیؑ جواب بنشستند کہ نماز ہماں نماز است کہ حضرت مخدوم  
 گزار دند اما از جهت رعایت شرع باز باید گردانید۔ فان چونکہ حضرت قطب  
 العالم نے اس حکایت کے اجزاء کے ساتھ توافقی فرمایا اس لئے اس کو  
 اون کا قول قرار دیا گیا اس میں جس قدر دقیق رعایت ہے شرع کی ظاہر ہے  
 مکتوب بست و ہشتم۔ (قول علیؑ) باز پرسیدند (یعنی از حضرت  
 یحییٰ) رویت در خواب جائز بود یا نہ گفتند جائز بود پرسیدند کہ خدا تعالیٰ  
 را در خواب بیند مامون العاقبتہ شود یا نہ گفتند در خواب خدا تعالیٰ را بیند اما  
 از خوف مکر و استدراج خالی بنود مگر ہمیں سراسر است کہ در خواب است نہ  
 بیداری کہ در بیداری ہماں عاقبت بود و آں در جنت بود کہ آنجا خواب بنود  
 سلمہ بیان کرتے ہیں کہ شیخ الاسلام شیخ فتح اودی ہی تین روز متواتر سماع میں مشغول رہے اور  
 پانچوں وقت نمازیں ادا کرتے رہے تین دن کے بعد جب سکون ہوا تو اجاب نے عرض کیا  
 کہ تین دن گذرے ہیں انہوں نے کہا کہ نماز ادا ہوئی عرض کیا ادا ہوئی اس کے بعد شیخ محمد علیؑ  
 جو کہ خلیفہ ہیں شیخ فتح اللہ کے اون کے پاس یہ بات دریافت کرنے کے لئے بھیجا کہ یہ نماز صحیح  
 ہوئی یا نہیں شیخ محمد علیؑ نے جواب لکھا کہ (حقیقت میں) نماز تو وہی ہوئی جو حضرت مخدوم نے  
 ادا کی۔ لیکن شریعت کی رعایت کی وجہ سے دوبارہ پڑھ لیں۔ سلمہ پہر دریافت کیا یعنی حضرت  
 یحییٰ سے (خدا تعالیٰ کا) دیدار خواب میں ممکن ہے یا نہیں انہوں نے کہا کہ ممکن ہے (لوگوں نے)  
 عرض کیا کہ جو شخص خدا تعالیٰ کو خواب میں دیکھے کیا وہ غائب سے بخوف ہو سکتا ہو یا نہیں  
 انہوں نے کہا کہ خدا تعالیٰ کو خواب میں دیکھ سکتا ہے لیکن استدراج کے اندیشہ سے یہ  
 یہ امر خالی نہیں یہی راز ہے کہ یہ رویت خواب میں ہے بیداری میں نہیں کیونکہ بیداری میں باقی برصفتہ

عہ چگونہ حالت الہی تہی کہ چہ چہ ہوا مشکوک ہو مسلمہ خلیفہ صاحب اعتقاد و جوب مسئلہ میں توسیع کو بامقصد قرار دیکر نماز کو واجب فرمایا اور احادیث میں پیش کردہ دیگر روایات کو بھی نہیں سمجھا کہ بوجہ اختلاف حدیث کا کام لیا جائے



ہاں بیداری بود و این خواب و بیداری بود و این حجاب است و عاقبت ہو و پ  
ہر چند بود خوف و خطر بود۔ ف حالت خاصہ میں کس قدر رعایت سے حدود  
شرعیہ کی اور ان احوال کو کمال سمجھنے کی کیسی جڑ قطع کی ہے۔

مکتوب سی و پنجم۔ (قول ع) بچا آب مریدے کہ ملہم شدہ بود صرمومنا او کا  
کافر خواہی شد پس جواب نوشت کہ اس راستہم محبت خوانند و رسم مودت دانند  
اور اسکے بعد یہ قول ہے تو در کار باش و در شریعت استوار باش و بیج باک مدار  
خاک او باش بادشاہی کن آن او باش ہر چہ خواہی کن

ف اس میں بھی حالت خاصہ میں کس قدر رعایت سے حدود شرعیہ کی اور  
جو چیز شرع سے موجب یاس نہ ہو اوس کی کیسی جڑ قطع کی ہے جیسے قول بالا  
میں بلا اذن شرع عجب کی جڑ قطع کی تھی۔

مکتوب سی و ششم۔ (قول ع) ہوش دار و در کار ستقیم باش و در  
شرع مستقیم ہر چند استقامت شرع است و در کار است انوار انوار است  
و اسرار اسرار می آرند مریدے نورے مبدید پیش پیر عرض داشت کہ من

بقیہ صفحہ گذشتہ (جو دیدار ہوگا) وہی (محل دیدار) آخرت ہوگی در وہ جنت میں ہوگا کیونکہ وہاں خواب  
نہ ہوگا سر بیداری ہی ہوگی اور یہاں (دنیا میں) اب بیداری (دونوں حالتیں) ہیں مرید (دنیا) حجاب ہر روز آخرت  
(جہاں حجاب ہوگا) پس (یہاں) کتنا ہی دیدار ہو (مگر خوف خطر رہیگا) مامون العافیۃ نہ ہوگا خلاصہ یہ کہ دنیا  
کے بعد تو عافیۃ ہے اوس کا خوف ہوگا اور عافیۃ کے بعد کوئی عافیت نہیں اسلئے وہاں خوف عافیت کا تحقق نہ ہوگا

لہ ایک ایسے مرید کے جواب میں کہ جبکو یہ الہام ہوا تھا کہ مومن رہو یا کافر انجام میں کافر ہوگا  
تحریر فرمایا کہ یہ دشنام محبت ہے اور دوستی کا طرز۔ تم اپنے کام میں لگے رہو اور شریعت  
میں مضبوط رہو اور کچھ اندیشہ نہ کرو۔ (بیت کا ترجمہ) اوس کی خاک پا ہو جا پہر بادشاہ  
کرا و سکی ملک (اور غلام) بنجا جو چاہے کر۔

لے ہوشیار رہو اور کام میں استقامت رکھو اور شریعت پر قائم اور جمے رہو جب تک  
شریعت میں استقامت ہے اور کام میں لگا ہوا ہے انوار انوار ہیں اور اسرار (باقی بر صفحہ ۴۹)

چنیں نورے پیغم پیر اناسے روزگار بود فرمود برویک مشمت کاہ از حق غیر بے  
اذن بگیر مرید پہچان کرد نور در پردہ شد مرید پیش پیر آمد ازیں حال عرض  
داشت پیر بحق رسیدہ فرمود خاطر جمع دار کہ آں نور حق است کہ اگر بار تکاب  
خلاف شرع آں نور مکشوف بودی نور نہ بودی بلکہ ظلمت بودی حق نہ بودی باطل بود  
ہر چہ در و داعیہ شرع نیست بیت و سوسہ دیو بود بے نزاع

وآنکہ یکیشمت کاہ از حق غیر گرفتن فرمودہ بود از جہت آنکہ آں از صفائے است  
و در و رخصت شرع است بجمہ قلت و امتحان صحت حال است و گر نہ پیر مشد  
خلاف شرع ہرگز نہ فرماید و چوں ارتکاب ایں قدر زیان کرد معلوم است کہ در  
ارتکاب معاصی چہ زیان است و چہ حرمان پس در طاعت مستقیم باش  
و در شرع مستدیم کہ صفای باطن را و نجات آنجہان را امروز ما را جز شرع  
حجت نیست ہر چند ولی بعالم تحقیق رسد و بداند کہ ایں نور حق است و ایں  
سر حق و فعل او فعل حق و قول او قول حق اما متابع نبی باشد و در بیان شرع  
او نتواند کہ از خود حکم بگرداند و در خلاف اتباع و سے ستری بداند امروز

گدشیست پیوستہ اشہد کی باتیں پیدا ہوتی ہیں (حکایت) کوئی مرید نور دیکھتا تھا پیر کی خدمت میں عرض کیا  
کہ میں ایسا نور دیکھتا ہوں پیر عاقل تھا فرمایا کہ جاؤ ایک مٹھی گہاس دوسرے کی ملک ہو بدون اجازت  
کے لو مرید نے ایسا ہی کیا نور چپ گیا مرید نے پیر کے پاس آکر اس واقعہ کو عرض کیا پیر نے اسکی حقیقت  
سمجھ کر کہا کہ خاطر جمع رکھ کہ وہ نور نور حق ہے کیونکہ اگر خلاف شرع ارتکاب کرنے سے وہ نور ظاہر ہوتا  
(حقیقت میں) وہ نور نہوتا بلکہ ظلمت ہوتی حق نہوتا باطل ہوتا۔ (ترجمہ بیت) جس میں شریعت کا داعیہ نہو وہ بلا نزاع  
شیطانی و سوسہ اور یہ جو انہوں نے ایک مٹھی گہاس دوسرے کے حق میں لے لیں کو کہا تھا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ فیصل  
گناہ صغیرہ ہو اور اس میں شریعت کی طرف سے رخصت ہو جو قلت شو اور صحت حال کا امتحان کرنے کے ورنہ پیر و مشد  
خلاف شرع کام کرنے کو ہرگز نہ کہتو۔ اور جبکہ اس معمولی معصیت استغفار نقصان ہوتا تو معلوم ہے کہ بڑی بڑی  
معصیت ارتکاب میں کس قدر نقصان ہو اور کیسی محرومی پس طاعت میں ثابت قدم رہو اور شریعت پر قائم رہو کیونکہ  
باطن کی صفائی اور اوس جہان کی نجات کے لئے اسوقت بجز شریعت کی کوئی شی صحت اور سبب نہیں ہر چند ولی

روز ابتلا است نہ روز جزا ہرچہ امروز مینمایند و میکشایند و رسید ان  
ابتلا مینمایند و میکشایند پر حذر باید بود و المخلصون علی خطر عظیم در کار است  
مردان جان باختہ اند و جهان تاختہ اند و بانوار و اسرار حق رسیده اند  
الحمد لله علی ذلک۔ و شریعت کے خلاف اہل طریق کے دھوکوں پر کمبختی  
تنبیہ ہے۔ اور مشقت کاہ لینے کو جو صفائے میں سے فرمایا یہ نورع ہے ورنہ غیر  
مستقوم چیز کا لے لینا تو کسی درجہ کی بھی معصیت نہیں مگر عبث تھا اوس کی  
یہ ظلمت ظاہر ہوئی۔

مکتوب سی و ہفتم۔ (قول کے) چوں کہ عالم تحقیق رسد ولی ولی شود و نبی  
بنی گرد و ما بہ الامتیانینکما سر بنی اللہ و عبدہ و ولی ہر چند ولی بود و بعالم تحقیق  
رسد نتواند کہ بنی گرد و ذرہ از متابعت نبی خلاف نماید و مقصود کلی اینجا  
توحید مطلق است خواہ بنی بود و خواہ ولی کہ آں سر حق است و سر مقربان  
گذشتہ سیمینہ صفحہ ۹۹ بمحقق ہو جائے اور چنانکہ یہ نور حق ہو اور یہ سر حق ہو اور اوس کا فعل فعل حق ہو اور  
قول قول حق ہو مگر تا بعد از بنی کار ہوتا ہو اور شریعت کے بیان کے وقت اوس کو یہ حق نہیں کہ اپنی طرف سے  
کوئی حکم بیان کرے اور اگر بنی کے خلاف کرینکی حالت میں کوئی بید کی بات معلوم کرے (تو جان لینا چاہیے کہ  
یہ وقت امتحان کا وقت ہو جزا و سزا کا وقت نہیں ہے اس کا وقت آخرت میں ہوا اس وقت تو کچھ معلوم ہوتا ہو  
اور ظاہر ہوتا ہے امتحان کے لئے معلوم ہوتا ہے اور ظاہر ہوتا ہے خائف رہنا چاہیے اہل  
خلو من و خطرہ میں ہیں اس کا خیال ہو (اس میدان کے) مردوں نے جانکی پروا نہیں کی اور جہاں پار ہو گئے اور حق  
کے انوار اور اسرار تک پہنچ گئے۔

لے جب محقق ہو جاتا ہو تو ولی ولی ہو جاتا ہو اور بنی بنی جاتا ہے اور ما بہ الامتیانین دونوں کے  
درمیان ایک بھیستہ اللہ اور بندے کے درمیان میں۔ اور ولی ہر چند ولی ہو جاتا ہو اور محقق بن جاتا ہو  
مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ بنی ہو جاوے اور ذرہ برابر بنی کی اتباع کے خلاف کر سکے اور اصل مقصود  
اس مقام پر توحید مطلق ہے خواہ بنی ہو اور خواہ ولی کہ وہ سر حق ہے اور سر دینے  
دل کا مقربین اوس سے خوش ہے اور ان کا مطلوب وہی ہے۔ (بقیہ حاشیہ بر صفحہ ۹۹)



بدان خوش است و مطلوب ایشان همان است و هو الحق ذو القوۃ التین  
در آں توحید ہمہ روے است پیچ پشت نہ ہمہ حق است پیچ غیر نہ وجوہ یومئذ  
ناضرة الی ربہا ناظرۃ خبر ازین سر است بیت

ہر چہ بینی ذات پاک حق ببین ایں چنین دیدن ترا نیس کہ بود  
و آں توحید کہ مومنان عام دارند و خداے را ایمان بغیب آورده اند  
و مقید ثواب و عقاب آنجاں گشتہ اند ایں را توحید مقید خوانند و نزد بان  
توحید مطلق دانند بے ایں توحید آں توحید دست نہ دہد و ہرگز بدان راہ نیابد  
کہ لا توحید بدون الایمان ایجا گفتہ اند کہ دریں راہ کہ رود ایمان رود  
و ایں با دیہ خوشخوار کہ قطع کند ایمان قطع کند و بدین دولت کہ رسد ایمان ریشہ  
ہر کہ در راہ محمد رہ نیافت تا بدگر دے ازین درگہ نیافت  
ف جو لوگ اس دہو کہ میں ہیں کہ کمالات باطنہ میں اسلام بھی شرط نہیں  
اولن یکس قدر بلینج رود ہے

(بقیہ صفحہ ۵۰) (ترجمہ آیت) اور وہی حق زور آور نہایت قوت والا اس توحید  
اکے مرتبہ! میں ہر شئی مشاہدہ میں حق ہی غیبت میں کوئی نہیں کہ شئی حق ہی غیر حق کوئی نہیں (ترجمہ  
اوس روز قیامت میں ابارونق ہونگے اپنے پروردگار کی طرف دیکھتے ہو گئے اس آیت میں  
اس از کی خبر دی ہو ترجمہ بیت) جو کچھ دیکھو تم ذات پاک حق کا مشاہدہ کرو (اس سے کہ تمہارا اس قسم کا مشاہدہ  
ہنایت اچھا ہو! اور وہ توحید کی قسم کہ جو عام مسلمانوں کو حاصل ہو اور خدا تعالیٰ پر ایمان بالغیب لائے ہیں اور صرف  
آخرت کا عذاب و ثواب کی غرض ہو اس قسم کی توحید کو توحید مقید کہتے ہیں اور توحید مطلق کا زنیہ اس کو جا  
ہیں بدون اس قسم کی توحید کسی طرح میسر نہیں آسکتی اور اس کا راستہ نہیں مل سکتا اسلئے کہ توحید کا حصول ہر  
ایمان ک ممکن نہیں بلکہ ہر آن حضرات نے کہا کہ اس راہ (سلوک) میں کون چلتا ہو ایمان چلتا ہو اس غمخوار جنگل کو  
کون قطع کرتا ہو ایمان قطع کرتا ہے ایمان قطع کرتا ہے اس دولت کوٹن حاصل کرتا ہو ایمان حاصل کرتا ہے  
(ترجمہ بیت) جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق کو نپایا قیامت تک اس درگاہ کی گرد میسر  
نہیں آئے گی۔

مکتوب چہل و دوم۔ (قول ۷۷) متعلق بعض اہل غلط۔ از احکام شرع  
اند و حلال و حرام را یکسو نہادہ اند و در ضلالت افتادہ اند فردا با کفار و در جہنم ہوں  
تا اگر توحید یا صحت دین و باستقامت احکام شرع متین و عقائد دینی بودے در ہر  
مرتبہ کہ بودے بکشف یا بمقال بلسان یا بحال ہیج زبان نہ کردی بلکہ مطلوب راہ  
بودے و مقصود و در گاہ۔ ف مدلول ظاہر ہے۔

مکتوب چہل و پنجم۔ (قول ۷۹) بدانند کہ رضیت باللہ سباً و بالاسلام  
دینا و بالمصطفی علیہ السلام نبیا حقت جمیع اہل اسلام بریں مقرر اند و ہر کہ یکے  
ازیں راہ منکر شود کافر است بالا جماع انچہ اختلاف اہل ملت اسلام در احکام  
اسلام کردہ اند بعضے از ایشان را اہل ضلالتہ گویند و اہل سنت و جماعت نہ اند  
و اہل حق نہ اند چنانچہ فرقہ معتزلہ و روافضہ و خوارجہ و کرامیہ و غیر ذلک و آل اجتہاد  
ایشان را باطل و مردود خوانند آں مسائل معین و مذکور نہ در کتب کہ بد اں  
نسبت ایشان را اہل ضلال گویند چنانچہ انکار صفات و انکار مسئلہ رویت آں  
لہ بعض اہل غلط کے متعلق وہ لوگ شریعت احکام سے ہٹ گئے حلال و حرام کو چھوڑ دیا گمراہی میں پڑ گئے  
کل کے دن کفار کے ساتھ فرخ میں ہونگے حتیٰ کہ اگر توحید دین کی درستی اور احکام شرع کی استقامت اور  
دینی عقیدوں کے ساتھ ہوتی جس مرتبہ کی ہوتی کشف یا مقال سے زبان سے یا حال سے کچھ نقصان نہ کرتی بلکہ  
سلوک کی مطلوب ہوتی اور در گاہ کی مقصود۔

۷۷ جاننا چاہئے کہ حدیث رضیت باللہ الخ حق ہے ترجمہ اس پر میں راضی ہوں کہ میرا رب اللہ  
ہے اور دین میرا اسلام ہے اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں تمام اہل اسلام اس کا  
اقرار کرتے ہیں جو کوئی اس کا انکار کرے بالا جماع کافر ہے اسلامی فرقوں نے احکام اسلام میں جو  
کچھ اختلاف کیا ہے ان میں سے بعض کو گمراہ کہتے ہیں اور ان کو اہل سنت و جماعت نہیں جانتے  
اور اہل حق نہیں سمجھتے جیسے فرقہ معتزلہ و روافضہ اور خوارجہ اور کرامیہ وغیرہ اور ان کے اجتہاد  
مسکون کو باطل اور مردود کہتے ہیں وہ مسئلے کتابوں میں مذکور ہیں کہ جن کی وجہ سے اون کو  
گمراہ کہتے ہیں جیسے صفات کا انکار اور مسئلہ رویت کا انکار اور ان کا۔ (بقیہ بر صفحہ ۵۳)



معتزلہ است واصل وراعتزال انکار صفات و انکار رویت است اشعریہ ہر چند  
تکوین را حادث گوید و در بعض مسائل دیگر خلاف جوید اہل حق است اہلسنت  
و جماعت کہ منکر صفات و منکر رویت نیست ہر چند مطعون است و صفائے مذہب  
سنت ندارد و چنانچہ انکار از فعل اختیاری و آن جبریہ است و اثبات فعل  
اختیاری کہ خالق آل خدا ترا ندانند و آن قدریہ است و علی را بر جملہ اصحاب فضل  
دہند و آن روافضہ است و مسح بر موزہ جائز ندارد و ہر پاسے مسح کند و آن شیعہ  
است و قرآن را مخلوق گوید و آن معتزلہ و زیدیہ اند و غیر ذلک کہ اہل سنت و  
جماعت ایشان را بہ نسبت آل مسائل اہل حق نہ دانند و بیرون از اہل سنت  
و جماعت بخوانند کہ دریں از حضرت علیہ السلام اے یومنا با جماع اہل حق ہر خلاف  
آں اقوال جملہ اہل ضلال قرار گرفته است ہر کہ ازین قاعدہ تجاوز کند و در قولے  
از اقوال ایشان مائل شود از اہل ضلال باشد و قول و فعل او مردود و مبطون  
بود و طائفہ اہل ضلالت ابا حنیان اند ایشان خود را موحّد خوانند و ترک شرک  
(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۲) منکر فرقہ معتزلہ ہو اور اصل اعتزال صفات اور رویت کا انکار ہو اگرچہ معتزلہ اور مسائل میں  
بہی اہل حق کو مخالف ہیں اشعریہ ہر چند صفت تکوین کو حادث کہتے ہیں اور بعض دیگر مسائل میں انکا اختلاف  
اہل حق ہیں اور اہل سنت و الجماعہ ہیں اسلئے کہ صفات کے اور رویت منکر نہیں ہیں اگرچہ قول باحدوث اور  
اختلاف مسائل کی وجہ سے مطعون ہیں رصاف طور سے مذہب اہل سنت کا نہیں کہتے اور جیسے بعض کا بندہ  
کے اہل اختیاری کا انکار کرنا اور وہ لوگ فرقہ جبریہ ہیں (اور جیسے بعض کا بندہ کے لئے فعل اختیار کی ایسا  
کرنا کہ اسکا پیدا کرنا والا خدا تعالیٰ کو نہیں مانتے اور وہ لوگ قدریہ ہیں) اور جیسے حضرت علیؑ کو تمام صحابہ پر  
فضیلت دیتی ہیں اور وہ لوگ و افضہ ہیں اور بعض موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں سمجھتے اور یہ انوں پر مسح کرتے ہیں اور  
وہ لوگ شیعہ ہیں اور بعض قرآن کو مخلوق کہتے ہیں اور وہ لوگ معتزلہ اور زیدیہ ہیں وغیرہ وغیرہ کہ اہل سنت و  
ان لوگوں ان مسائل کی بنا پر اہل حق نہیں سمجھتے اور اہل سنت جماعت خارج کہتے ہیں کیونکہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم  
سبکو اسوقت تک باجماع اہل حق ان گمراہ لوگوں کو اس خلاف ثابت اور قرار دیکھو کوئی اس متفق علیہ قاعدہ سے تجاوز کر گیا اور  
ان گمراہ لوگوں کو کسی کی جانب مائل ہو گا وہ گمراہ ہو گا اور اسکا قول و فعل مردود اور غیر مقبول ہو گا۔ گمراہ لوگوں میں

مذہب گمراہ ابا حنیان کا یہی ہے لوگ اپنے کو موحّد کہتے ہیں اور ترک شریعت کو (باقی حاشیہ بر صفحہ ۵۲)



جائز وائند وند اند کہ توحید مطلق توحید عارفان و سرایشان مخصوص با ایشان  
 است و اباحتہ بلیہ عام است و گمراہی تمام عصمتنا اللہ و جمیع المؤمنین من ہذا  
 البدیۃ وانیچہ از مشائخ اقوال و اشارات ظہور یافتہ است آن تعلق بمرتبہ ایشان  
 دارد و بعضی از اہل ظاہر شطیحات گویند بدان معنی کہ خلاف ظاہر است چنانچہ  
 لیس فی الدارین غیب اللہ و انا الحق و سبحانی رد آن جائز نیست کہ اقوال اہل حق  
 و اہل سنت و جماعت اند و قبول آن لازم نیست کہ معصوم نیند روا باشد کہ  
 لغزیدہ باشند انبیاء معصوم اند اقوال ایشان را شطیحات نہ گویند مجمل و  
 متشابہ خوانند ہر یک از اولیاء بر قدر علو درجہ خویش و متابعت سید المرسلین  
 و مے و قدرے دارد کہ یکے بدیگرے نہ رسد و فہم آن اورا بنود چنانکہ قرآن  
 ناطقت و کیف نصبر علی ما لہم قحط بہ خبر اگر آنکار بود حرمان عظیم باشد  
 (بقیہ صفحہ ۵۳) جائز بتلائے ہیں اورا بیوقوفی سے انہیں جانتے کہ توحید مطلق اور عارفو مکی توحید اور  
 انکار از او مکی ہی ساتھ مخصوص ہو (تارک شریعت کو کس طرح یہ مرتبہ حاصل ہو سکتا ہو) اورا باحتیاجی ترک  
 شریعت کو جائز کہنا عام بلا ہو اور پوری گمراہی ہو اللہ تعالیٰ ہم کو اور تمام مسلمانوں کو اس بلا سے محفوظ رکھے  
 اور مشائخ سے جو اقوال و ارشادات (غلبہ حال میں) ظاہر ہوئے ہیں اون کا تعلق انہی کے مرتبہ  
 کے ساتھ ہے (دوسرے فہم سے بالا ہیں) اور بعض اہل ظاہر اون اقوال کو شطیحات کہتے ہیں اسلئے  
 کہ ظاہر شریعت کے خلاف ہیں چنانچہ یہ قول لیس فی الدارین غیب اللہ اورا نالحق اور سبحانی (ان کے  
 متعلق تحقیق یہ ہو کہ ان کا انکار اور رد جائز نہیں کیونکہ اہل حق اور اہل سنت و جماعت کے اقوال ہیں  
 اور قول کرنا بھی لازم نہیں اسلئے کہ وہ معصوم نہیں ہیں ممکن ہے کہ ان کو لغزش ہو گئی ہو انبیاء علیہم السلام  
 معصوم ہیں اون کے اقوال کو (جو کہ خلاف ظاہر ہیں) شطیحات نہیں کہتے بلکہ مجمل اور متشابہ کہتے ہیں۔  
 ہر ولی کو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا ایک عالی درجہ حاصل ہوتا ہو کہ دوسرا ہائیک نہیں  
 پہونچ سکتا اور اس کو نہیں سمجھ سکتا چنانچہ قرآن پاک میں (حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام)  
 قصہ میں خضر علیہ السلام کا قول نقل کیا ہو جس سے اس تحقیق کی تائید ہوتی ہو (ارشاد ہو) ترجمہ آیت (کیسے صبر کرو گے  
 سورہ جن کی حقیقت تم واقف نہیں) ایسے مشائخ پر انکار کرنے سے بڑی محرومی ہوتی ہو (باقی حاشیہ صفحہ ۵۵)

کہ منکر بجائے نرسد جز مخدول و مطرود بنود صاحب عوارف سے گوید من انکرم  
ضلل واعتدی و مضدق اگرچہ بدرجہ ایشان نرسیدہ است امید است کہ  
تصدیق را در صحبت و خدمت ایشان آرد و اورا بکمال مردان رساند و عارف  
سبحان گرداند۔ ف اہل بدعت و اہل اباحت پر کس قدر رودے اور شیطیات  
کے متعلق اور اون کی ساتھ جو معاملہ رکھا جاوے اوسکا کیا اچھا فیصلہ ہے۔

از اخبار الاخبار الشیخ عبدالحق المحدث لدہوی  
تذکرہ حضرت شیخ نصیر الدین چراغ دہلی اعظم خلفا حضرت سلطان نظام الدین  
(قول عند نقل است کہ روزے بعضے از مریدان شیخ نظام الدین اولیاء مجلس  
داشتند و از دوف زنان سرودے سے شنیدند شیخ نصیر الدین محمود و مجلس  
بود و برخاست تا بر آید یاران تکلیف نشستن کردند گفت خلاف سنت  
است گفتند از سماع منکر شدی و از مشرب پیر پرگشتی گفت جنت نمیشود  
دلیل از کتاب و حدیث سے باید بعضے از غرض گویاں این سخن بخدمت شیخ رسانند  
کہ شیخ محمود چنین میگوید شیخ را صدق معاملہ او معلوم بود فرمود راست میگوید

(بقیہ حاشیہ ملاحظہ) کیونکہ منکر کو کوئی مرتبہ نہیں حاصل ہوتا بجز رسوا اور ذلیل ہونیکے کچھ نہیں ہوتا صاحب  
عوارف فرماتے ہیں جس نے انکار کیا گمراہ ہوا اور حد آگے نکل گیا اور تصدیق کرینو والا اگرچہ (ابھی تک)  
اسکے درجہ تک نہیں پہنچا (لیکن) امید ہے کہ تصدیق کیوجہ انکی صحبت و خدمت میں حاضر ہو کر بزرگوں کے  
کمالات کو حاصل کرے اور اوسکو خدا تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو۔

اسے نقل ہے کہ ایک وزیر سلطان نظام الدین اولیاء کے بعض مرید کسی مجلس میں جمع تھے اور عورتوں کا دفتہ  
گانا سنتے تھے شیخ نصیر الدین محمود و مجلس میں تھے اوٹھ کھڑے ہوئے تاکہ باہر چلے جائیں یاران  
طریقت نے بیٹھنے پر زور ڈالا تو کہا کہ یہ سنت کے خلاف ہے لوگوں نے کہا کہ سماع کا انکار  
کرتے ہو اور پیر کے طریقہ کو چھوڑتے ہو کہا کہ پیر کا طریقہ دلیل اور حجت نہیں قرآن اور حدیث سے دلیل بیان  
کرنی چاہیے بعض مخالفوں نے اس واقعہ کی خبر شیخ کو کر دی کہ شیخ محمود ایسا کہہ رہے ہیں شیخ کو اون کا



میگویند حق آنست که او میگوید در سیر الاولیا مینویسد که در مجلس شیخ نظام الدین مزامیر  
بنمود و تصفیق نہ کردند و اگر کسی از یاران چیزے بخدمت او میرسانید کہ مزامیر  
میشنود منع میکرد و مے گفت خوب نمی کند و در خیر المجالس میگوید عزیزے بخدمت  
شیخ نصیر الدین محمود در آمد آغاز کرد کہ کجار و ا باشد کہ مزامیر در جمع باشند و دف  
و نای و رباب و صوفیان رقص کنند خواجہ فرمودند کہ مزامیر باجماع مباح نیست  
اگر یکے از طریقت ہیئتہ بارے در شریعت باشد اگر شریعت ہم ہیئتہ کجار و و اول  
در سماع اختلاف است نزدیک علماء بنا چندین شرائط مباح اہل آل را اما مزامیر  
باجماع حرام است۔

## ضمیمہ قصہ بالا از رسالہ قروع السماع للشیخ الممدوح۔

و حضرت شیخ نصیر الدین محمود در غایت توسع و احتیاط و مسلمانی و نگہداشت  
حد و وظاہر بودند ہمیشہ بدرس علوم دینی مشغول و در گاہ گاہے کہ سماع میشنیدند  
قوالان ہم از جنس طالب علمان و درویشان مے بودند کہ در خدمت ایشان  
بقیہ حاشیہ ص ۵۷ حق وہی ہو جو وہ کہتہ ہیں۔ (کتاب سیر الاولیاء میں لکھا ہے کہ شیخ نظام الدین کی مجلس میں مزامیر  
نہ ہوتے تھے اور نالی نہ بجاتے تھے اور اگر کوئی شخص اجباب کی طرف و لچی خدمت میں عرض کرتا کہ مزامیر سنئے  
ہیں تو او نگو منگ کرتے اور فرماتے کہ یہ کام اچھا نہیں۔ خیر المجالس میں لکھا ہے، ایک عزیز شیخ نصیر الدین  
کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ کہاں جائز ہو یہ بات کہ مزامیر۔ اور دف۔ اور بانسری۔ اور رباب۔  
یہ سب جو وہوں و صوفی لوگ قص کریں۔ خواجہ نے فرمایا کہ مزامیر بالاجماع جائز نہیں اگر کوئی طریقت سے  
ٹکلی تو اسکا شریعت میں ٹھکانا ہو سکتا ہے اگر شریعت بھی اگر جائے تو پہر کہاں جا پس مزامیر پاس بھی نہ جانا چاہئے  
کہ شریعت خلاف ہو) رہا سماع تو اس میں اختلاف ہے (بعض) علماء کے نزدیک ہل کیلئے کچھ شرائط  
کے ساتھ جائز ہو لیکن مزامیر بالاجماع حرام ہیں۔ ۱۔ اور حضرت شیخ نصیر الدین محمود غایت درجہ کا تقویٰ و  
احتیاط اور بینداری اور ظاہری حدود کی رعایت رکھتے تھے۔ ہمیشہ علوم دینی کی تعلیم میں مشغول رہتے کبھی  
کبھی سماع سنتے تھے قوال بھی طالب علموں اور درویشوں میں سے ہوتے تھے جو کہ لچی خدمت میں (بقیہ ص ۵۸)



کاری کر دینے میں شہیدہ میثو کہ یکبارہ درخانہ شیخ برہان الدین غریب مجلس  
سماع بود و مزامیر نیز بود شیخ نصیر الدین محمود از مجلس برخاستہ و اعراض  
نمودہ بمنزل خود آمدند کسی گفت کہ از طریقہ پیر برگشتی گفت حجت نمیشود و این  
ضرب سلطان المشائخ رسانیدند فرمودند خوب کرد و حق بجانب اوست منیباً  
سلسلہ مخدوم شیخ نصیر الدین محمود قدس اللہ تعالیٰ سرہ غایت اجتناب احترام  
از شنیدن مزامیر دارند و ایشان میگویند کہ شیخ فرمودند کہ ہر کہ سماع مزامیر  
کند از عقد بیعت و مریدے ما بر آید واللہ اعلم بالصواب ہ سماع مع المزامیر  
کی جو مذمت فرمائی ہے ظاہر ہے ۔

## باب دوم جمیع ان حضرات کے وہ افعال ہیں جن سے

خود او نکاشد ید الاتباع ہونا ثابت ہوتا ہو

از مختصر حالات خواجگان چشت

حالات حضرت خواجہ معین الدین - عمل (۱) وہاں کا (یعنی ہرات کا)  
حاکم ایک شیعی محمد یار گار تھا کہ جو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں  
دیا کرتا تھا اور جو کوئی اوس کی قلمرو میں اپنی اولاد کا نام ابو بکر یا عثمان یا عمر  
القبیہ حاشیہ طہارہ پر کام کرتے تھے ایسا سنا گیا ہے کہ ایک مرتبہ شیخ برہان الدین غریب کے مکان  
میں سماع کی مجلس منعقد تھی اور مزامیر ہی موجود تھے شیخ نصیر الدین محمود مجلس سے اڑھٹھ کھڑے  
ہوئے اور اپنے مکان پر آگئے کسی نے کہا کہ آپ پیر کے طریقہ سو پہر گئے فرمایا کہ یہ کوئی دلیل نہیں  
اس خبر کو سلطان المشائخ کی خدمت میں لوگوں نے پہنچا دیا تو فرمانے لگے کہ انہوں نے بہت اچھا کیا اور  
حق اویجی جانب ہے مخدوم شیخ نصیر الدین محمود قدس اللہ سرہ کے سلسلہ کے مرید مزامیر سننے سے  
غایت درجہ پرہیز کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ شیخ نے فرمایا ہے کہ جو مزامیر سنے گا وہ ہماری بیعت  
اور مریدی سے خارج ہو جاوے گا ۔ واللہ اعلم بالصواب ۱۲ مترجم

رکھتا فوراً قتل کروا دیتا۔ حضرت خواجہ اوسی کے باغ میں اوترے اور لبہ زور  
مقام کیا وہ جب اپنے باغ میں سیر کے لئے آیا تو اون کو دیکھ کر غضبناک  
ہوا اور چاہا کہ انہیں آزار دے کہ اس اثنار میں خواجہ کی نظر فیض اثر اوس پر  
جا پڑی فوراً بیہوش ہو کر گر پڑا خواجہ نے جب اوس کی یہ کیفیت دیکھی تو غصہ  
سے پانی لیکر اوس پر چڑکا جب اوس سے ہوش ہوا تو وہ اوسی وقت اپنے عقیدہ سے  
پھر گیا اور قدموں میں آ پڑا پھر مع اپنے اراکین کے حضرت خواجہ کا مریہ  
اور بہت سامال و متاع اور خزانے شیخ کے آگے لار کھے۔ خواجہ نے  
فرمایا کہ یہ مال تیری ملک سے نہیں ہے بلکہ یہ مال اون کا ہے جن سے  
کہ بطریق ظلم لیا گیا ہے تجھے چاہئے کہ جن جن سے یہ لیا ہے انہیں کو پہونچا دے  
اوس نے ایک ہی کیا اور اپنے لونڈی غلاموں کو آزاد کر دیا۔ پھر نپندرہ روز  
خدمت عالی میں رہ کر اپنے کام کی تکمیل کی اور خرچہ خلافت پایا پھر وہ ظاہر  
و باطنی دونوں خلافتیں حاصل کر کے ہرات ہی پر مامور کیا گیا۔ **ف** دیکھئے  
حقوق العباد کا کتنا اہتمام فرمایا جس کا آج مدعیان علم و عمل کو بھی اتنا اہتمام نہیں  
حالات خواجہ قطب الدین رحمہ عمل (۱) صلاح الدین پسر کریم الدین  
ونصیر الدین غزنواں نے یہ بیت شروع کر دی۔

گشتگانِ خنجر تسلیم را ہر زمان از غیب جانے نیکرست

اس بیت کے سنتے ہی آپ پر وہ حالت طاری ہوئی کہ دس گز زمین سے اُچھلنے  
لگے تین روز تک یہی حالت رہی سوائے نماز کے اور کسی وقت ہوش نہواجب  
نماز پڑھ لیتے پھر وہ جد کرنے لگتے۔ **ف** دیکھئے نماز کا کتنا اہتمام تھا کہ ایسی حالت  
مغلوبیت میں بھی غفلت نہیں کی۔

حالات شیخ فرید الدین رحمہ عمل (۱) ابی بنی شریفہ جوانی ہی میں  
بیوہ ہو گئی تھیں۔ اور کوئی اولاد نہ رکھتی تھیں مرتے دم تک خدا ہی کی یاد میں  
لے خنجر تسلیم و رضا کے قتل کو ہو و نکو ہر وقت ایک دوسری قسم کی جان عیشے ملتی رہتی ہے ہرگز

لگی رہیں بڑی ولیہ کاملہ نہیں چنانچہ آپ کے والد (یعنی حضرت شیخ فرید رحمہ) فرمایا کرتے تھے اگر خلافت و سجادہ عورت کے لئے جائز ہوتا تو بیشک بی بی شریفہ اس قابل تھیں کہ انہیں خلافت دیجاتی۔ ف دیکھئے شریعت کا کس قدر دقیق اتباع ہو کر باوجود کسی صریح قولی نہی کے وارد نہ ہونے کے متبعین سنت کے توارث پر کس اہتمام سے عمل فرمایا۔

## از انیس الارواح

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی مرتبہ حضرت خواجہ معین الدین مجلس عمل (ص ۱) لکھا نا لایا گیا تو حضرت خواجہ نور اللہ مرقدہ نے فرمایا کہ کہا نا دسترخوان پر لاؤ کیونکہ ہم اوسپر کہاں گئے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوان (چوکی) پر کہا نا نہیں کہا یا یہ حدیث میں مصرح ہے لیکن خوان پر کہا نا کہانے سے منع ہی نہیں فرمایا ہے لہذا اگر کوئی کہاوسے تو روا ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سب صحابہ و اہلبیت رضوان اللہ علیہم اجمعین ہمیشہ دسترخوان ہی پر کہا نا کہاتے تھے۔ ف دیکھئے باوجودیکہ چوکی پر کہا نا رکہ کر کہانے کو جائز سمجھتے تھے اور یہ تو آپ کی رائے ہے مگر سنت کے خلاف ہونے کے سبب اوس کو پسند نہیں کیا کس درجہ اتباع سنت ہے۔

## از فوائد السالکین

یعنی ملفوظات خواجہ قطب الدین کاکی جمع کردہ حضرت بابا فرید گنج شمس دوم عمل (ص ۱) قصہ سماع قطب صاحب وقاضی حمید الدین ناگوری رحمۃ اللہ علیہما میں مذکور ہے اس ہیئت (یعنی کشتگان خنجر تسلیم راہ ہر زماں از غیب جانے دیگر ست) ہم دونوں کو پھر طلیاتین رات دن برابر مدہوش و متحیر رہے



پھر دم دونوں اپنی جگہ پر آگئے اور یہی بیت پہر پڑھوائی پہر تین رات تک برابر  
متحیر رہے اور کچھ خبر نہ ہوئی مگر نماز کے وقت ہوش آجاتا تھا بعد نماز پہر عالم  
سماع میں مشغول ہو جاتے پہر سات رات دن تک اور بھی عالم تحیر میں رہے  
فدیکھے ایسی سخت حالت میں نماز قضا نہیں کی اس سے زیادہ کیا ابتلاء  
شریعت ہوگا۔ یہ قصہ پہلے بھی آیا ہے مگر ماخذ کے تردد سے مکرر لایا گیا جس سے  
تقویت ہو گئی۔

مجلس چہارم۔ عمل (۱۷) اتنے میں کہانا آگیا خواجہ اور سب مرویش  
کہانا کھانے لگے کہ اتنے میں شیخ نظام الدین ابوالموید آئے اور سلام کیا خواجہ  
نے نہ اون کے سلام کا جواب دیا اور نہ اون پر التفات فرمایا ابوالموید پر یہ  
امر نہایت شاق گذرا غرض کہ جب کھانسی فارغ ہو تو ابوالموید نے سوال کیا کہ جب آپ کھانا کھا  
تھے میں آیا اور سلام کیا آپ نے سلام کا جواب کیوں نہ دیا۔ خواجہ قطب لا سلام  
اوام اللہ بقائے نے فرمایا کہ ہم طاعت الہی میں تھے سلام کا جواب کس طرح  
دیا جاتا۔ درویش لوگوں کا کہانا محض قوت عبادت کے لئے ہوتا ہے  
اور یہی اون کی نیت ہوتی ہے کہانا کھانا گویا اون کی عبادت ہے پس جب  
وہ عبادت و طاعت میں مشغول ہیں تو اون کو یہ ڈانہیں کہ وہ سلام کا جواب  
دیں اور آنے والے کو یہی چاہیے کہ وہ بیٹھ جائے اور کہانے میں شریک ہو  
جب طعام سے فارغ ہو اٹھے اور سلام کرے پہر اسی محل پر آپ نے فرمایا  
کہ ایک دفعہ شیخ ابوالقاسم نصیر آبادی اکہ شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ  
العزيز کے پیر تھے اپنے یاروں کے ساتھ کہانے میں مشغول تھے۔ امام الحرمین  
استاد امام غزالی آئے اور سلام کیا کسی نے اون پر التفات نہ کیا جب کہانے  
سے فارغ ہوئے تو امام الحرمین کہنے لگے کہ میں آیا اور سلام کیا لیکن آپ لوگوں  
میں سے کسی نے سلام تک کا جواب نہ دیا یہ کیا نیک بات ہے شیخ ابوالقاسم  
کہا کہ رسم یہی ہے کہ جو جماعت میں آئے اور وہ جماعت کو کہانے میں مشغول پا

تو اگر بیٹھ جائے جب وہ فارغ ہوں تو پہراؤ ٹھکر سلام کرے امام الحرمین پوچھ کر یہ بات کہاں سے نکالی عقل سے یا نقل سے اونہوں نے فرمایا عقل سے کیونکہ جب درویشوں کا کہنا نا محض قوت عبادت ہی کے لئے ہے اور یہی اولیٰ کی نیت ہے تو گویا وہ عین طاعت میں ہیں پس جب وہ طاعت میں ہوئے تو جواب کیونکر دے سکتے ہیں۔ ہاں یہ وہی عمل ہے جس کی فقہانے تصریح کی ہے کہ کہانے کی حالت میں سلام کرنا مکروہ ہے (در مختار) صرف دلیل میں فرق ہے فقہاء کے نزدیک احتمال عجز عن الجواب بنا ہے اور شغل عبادت مستقل بنا ہے۔ اور خواجہ صاحب نے اکل للتقویٰ فی الدین کو عبادت میں داخل کر کے اس کو بنا رہنما قرار دیا اور اس کی بھی گنجائش ہے چنانچہ امام الحرمین نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ اس حکایت سے کس قدر دقیق اتباع احکام شرعیہ کا معلوم ہوتا ہے کہ حکم شرعی کی رعایت کو مروت کی رعایت پر اور محابہ کی وجاہت پر غالب رکھا۔

## ازراحتہ القلب

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ بابا فرید گنج شکر رحمہ فرمودہ

حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ

مجلس نہم۔ عمل (۱۷) پہر آپ نے اس محل پر فرمایا کہ شیخ عثمان ہارونی قدس اللہ سرہ العزیز ہر شب تراویح میں دو ختم قرآن کرتے چنانچہ ماہ رمضان میں ساٹھ ختم ہوتے۔ ظاہر ہے جو بزرگ شریعت کے اعمال غیر موکدہ کا اس قدر اہتمام کریں گے وہ اعمال موکدہ کا کس قدر کرتے ہونگے مجلس ہفتم۔ عمل (۱۸) جس مذہب میں کہ ہم ہیں وہ امام اعظم ابو حنیفہؒ ہی کا مذہب ہے یہ مذہب صواب پر ہے اور خطا کا احتمال نہیں ہے

اور بعضوں نے کہا ہے کہ چاروں مذاہب اہل سنت و جماعت ہیں۔ مجتہدین میں سے کسی کو بھی ہوا سے نفس سے میل نہ تھا اور نہ بدعت کے پاس تھے وہ کیسے خدا کے بندے تھے کہ جنہوں نے سوائے متابعت خدا تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کام نہیں کیا۔ و مذہب حنفی پر ہونا ظاہر ہے اور مذہب حنفی میں کبھی ترک شریعت کی اجازت نہیں پس یہ حضرات یقیناً شریعت کے منتج تھے اور یہ ارشاد کہ خطا کا احتمال نہیں اس سے مراد مطلق احتمال نہیں بلکہ وہ احتمال جو تشکیک مشکک سے پیدا ہو جاوے۔ جیسا ایک مذہب کے منتج کو دوسرے مذہب کے متعلق ہوتا ہے اس توجیہ پر اس کو مابعد کے قول سے تعارض نہیں۔

## ازراحتہ المجہدین

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ جمع فرمود

حضرت امیر خسرو

دوسری مجلس۔ عمل (۱) حضرت آدم علیہ السلام کے متعلق ایک روایت فرما کر فرمایا یہ روایت بعض مفسرین نے اس طرح بیان کی ہے آگے اللہ جانے کہ اصل حقیقت سے وہی خوب واقف ہے۔ و اس سے ان حضرات کی نقل روایات میں نہایت احتیاط فرمانا ثابت ہوتا ہے کہ جہاں ماخذ پر وثوق نہ ہوتا تھا ظاہر فرما دیتے تھے اور جہاں ایسی احتیاط منقول نہ ہو وہاں شک نہ ہونے سے معذور تھے اور شک ہونے نہ ہونے کے اسباب اجتہادی ہیں۔

مجلس چہارم ۲ شعبان ۶۵۵ھ۔ عمل (۲) اخطا فرمان ہوا کہ سماع شروع ہو جب سماع شروع ہونے لگا تو شیخ الاسلام کہڑے ہو گئے اور رقص کرنے لگے چنانچہ سات رات دن برابر رقص میں رہے جب نماز کا وقت آتا



ناز پڑھتے پھر سماع میں مشغول ہو جاتے۔ ف اس سے بڑھ کر کیا اہتمام ہوگا  
اتباع شریعت کا کہ ایسی مغلوبیت کی حالت میں بھی نماز سے غفلت نہیں ہوتی  
مجلس نہم۔ ۱۵ رمضان ۱۰۸۹ھ عمل (۱۳) اپہر آپ نے فرمایا  
کہ بزرگان و خواجگان ماہ مبارک کی راتوں میں ہر شب تراویح میں تم قرآن  
کیا کرتے تھے پھر آپ نے اسی محل پر فرمایا کہ شیخ عثمان ہارونی قدس سرہ  
الغریز ہر شب تراویح میں دو ختم قرآن کرتے چنانچہ ماہ رمضان میں ساٹھ  
ختم ہوتے۔ ف عمل عٹ کی تقریر یہاں بھی ہے۔ اور اس ملفوظ میں دیگر  
بزرگان و خواجگان کا معمول بھی مذکور ہے اس لئے یہ عمل عٹ کا تکرار نہیں  
ہے نیز راوی کے تعلق سے بھی تکرار محض نہیں رہا۔

پانچویں مجلس ۱۶ رمضان ۱۰۸۹ھ عمل (۱۴) اس کے بعد آپ نے  
ارشاد فرمایا کہ حضرت خواجہ فرید الحق والدین قدس سرہ کی یہ عادت تھی کہ تراویح  
کے بعد ایک دو گانہ میں روزانہ قرآن مجید ختم کیا کرتے تھے اور اسی وضو سے  
فجر کی نماز پڑھا کرتے تھے بیس سال تک آپ کا یہی ورد رہا۔ ف یہاں بھی وہی  
تقریر ہے جو عمل عٹ کے تحت میں گذری۔

## از فوائد الفوائد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ جمع کردہ  
حضرت علاء سجزی رحمہ  
مجلس ۱۷ رفیقہ ۱۰۸۹ھ عمل (۱۵) اپہر آپ نے شیخ فرید الدین  
قدس سرہ کی حکایت فرمائی کہ انہیں سماع میں بڑا ذوق تھا ایک دفعہ انہیں  
سماع کا شوق ہوا تو ال کوئی موجود نہ تھا اپنے مولانا بدر الدین اسحق سے  
فرمایا کہ وہ جو قاضی حمید الدین ناگوری رحمہ نے مکتوب بھیجا ہے اس سے لاؤ  
انہوں نے بہت سے رقعے جمع کر رکھے تھے اور ایک خریطے میں رکھے چھوڑ دیے

بدر الدین اسحق نے جو فریٹے میں ہاتھ ڈالا تو اول وہی مکتوب ہاتھ میں آیا پھر وہ شیخ کی خدمت میں لائے آپ نے فرمایا کہ رے ہو جاؤ اور پڑھو انہوں نے بموجب ارشاد پڑھنا شروع کیا اس میں لکھا ہوا تھا کہ فقیر ضعیف نحیف محمد عطا کہ بندہ درویشان ست و از سر و دیدہ خاک قدم ایشان شیخ نے فقط اتنا ہی سنا تھا کہ آپ پر ایک حال اور ذوق پیدا ہوا۔ ف دیکھئے ان حضرات کا سماع یہ تھا کہ نثر سے ہی وہی اثر لیتے تھے جو نظم سے لیتے تھے ان رسوم معروفہ منکرہ سے مبرا تھے۔

**مجلس ۵۰ در رمضان ۱۰۶۷ھ عمل (۱۴۷) ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا تھا کہ تم دہوپ میں نہ بیٹھا کرو کہ اس سے چہرہ کی طراوت جاتی رہتی ہے میرے دل میں یہ بات تھی کہ میں آپ سے دریافت کروں کہ یہ حدیث کیونکر ہے اتنے میں آپ نے زبان مبارک سے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کو کسی کتاب میں نہیں دیکھا ہاں مولانا علاؤ الدین اصولیؒ سے کہ وہ میرے استاد تھے بدایوں میں میں نے سنا تھا اور وہ بڑے بزرگ اور کامل آدمی تھے۔ ف معلوم ہوا کہ نقل احادیث میں احتیاط بلیغ فرماتے تھے اس احتیاط پر بھی اگر کچھ تسامح ہو جاتا اوس میں معذور تھے۔**

**مجلس ۵۱ در ذیقعدہ ۱۰۶۷ھ عمل (۱۴۸) مولانا سراج الدین حافظ بدایونی حاضر تھے عرض کیا کہ میں نے لیس لہ شیخ فشیخ الشیطان کیا یہ حدیث رسول اللہؐ سے آپ نے فرمایا نہیں یہ تو مشائخ کا قول ہے پھر مولانا سراج الدین نے پوچھا۔ میں نے لہ میں مفلح لا یفلح ابدا حدیث ہے فرمایا نہیں لہ کہ فقیر ضعیف نحیف محمد عطا کہ درویشوں کا غلام ہے اور سر اور آنکھ سے ان کے قدم کی خاک سے جس کا کوئی پیر نہ ہو تو شیطان اوس کا پیر ہے۔**

ستہ جس نے کسی کامیاب (یعنی خدا رسیدہ) کو نہیں دیکھا تو کبھی کامیاب نہو گا ۱۲ مترجم

یہ بھی مثل رحمہ اللہ کا قول ہے۔ ف مثل عمل بالار۔

مجلس ۲۹ جمادی الآخر ۱۲۸۰ھ عمل (ع) دولت  
دست بوسی حاصل ہوئی چونکہ رجب قریب تھا بندہ نے عرض کیا کہ حضرت  
خواجہ اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے ایک نماز فرمائی ہے کہ وہ تین اور  
چار اور پانچ کو پڑھی جاتی ہے میرے جی میں یہ خطرہ گذر رہا ہے کہ جو دعائیں  
وغیرہ اور بزرگی اس نماز کی فرمائی ہے آیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سنی گئیں ہیں یا صحابہ کبار سے یا خواجہ اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے  
فرمایا ہے غرض کہ متعینہ سورتیں اور دعائیں کہاں سے ہیں اور اون کا کیا ثبوت  
ہے حضرت خواجہ نے فرمایا کہ یہ معنی الہام سے ہی ہیں ف کسی امر کو حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے میں کس قدر احتیاط فرمائی اور کس قدر  
اعتدال سے کام لیا کہ نہ منقولات کا انکار کیا اور نہ اوس کو حسد سے بڑھایا  
بلکہ حقیقت بیان کر دی جس سے افراط و تفریط کی اصلاح ہو گئی اور جو حدیث  
نہ ثابت ہو اور نہ دلائل صحیحہ کے معارض ہو اور کسی بزرگ سے منقول ہو  
اوس میں بھی لہامی و کشفی ہونیکا احتمال ہو سکتا ہے جیسا علماء ظاہر احادیث  
مناسیہ کو نقل کرتے ہیں اور اوس کو حدیث کہتے ہیں جیسے صاحب مشارق الانوار  
نے خواب میں بارہ ذیقعدہ ۱۲۸۰ھ میں فجر کے قریب حضور اقدس صلی اللہ علیہ  
وسلم سے حدیث اذا وضع العشاء واقیت الصلوۃ کے متعلق تحقیق کیا کہ یا رسول  
اللہ ہذا الحدیث صحیحہ حضور نے ارشاد فرمایا نعم اور اسکو ایک درجہ کی حدیث  
قرار دیا گیا البتہ وہ منامی ہونے کی تصریح فرما دیتے ہیں اور صوفیہ اس تصریح کا  
التزام نہیں کرتے ممکن ہے کہ اصل راوی اس کا التزام کرتے ہوں پہرا ہتمام  
نہ رہتا ہو۔

مجلس ۲۹ جمادی الآخر ۱۲۸۰ھ عمل (ع) اس کے بعد مشائخ  
کے احوال کا ذکر ہونے لگا بندہ نے عرض کیا کہ میں نے ایک بات سنی ہے



کہ لوگ ایسا کہتے ہیں تو یہ کلمات خواجہ بایزید بسطامیؒ کے ہیں اور مجھے ان کلمات کی کوئی تاویل نہیں آتی اور نہ کسی طرح میرے دل کو قرار ہوتا ہے آپ نے فرمایا وہ کیا کلمات ہیں بندہ نے عرض کیا کہ وہ کلمات یہ ہیں۔ محمد و من دونه تحت لوائی یوم القیمہ آپ نے فرمایا نہیں یہ اون کا قول نہیں ہے پہر آپ نے فرمایا کہ ایک دفعہ انہوں نے کہا تھا سبحانی ما اعظم شانہ پہر آخر عمر میں آپ مستغفر ہوئے اور کہا میں نے یہ بات ٹھیک نہ کہی تھی میں اوس وقت جہودی تھا اب زمار توڑتا ہوں اور سر نو سلمان ہوتا ہوں اور کہتا ہوں۔ اشدھدا ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھدا ان محمداً عبداً ورسولہ فاشریعت اور ادب کو کیسا جمع فرمایا ہے اور نسبت کے اثبات نفی میں کیسی احتیاط فرمائی ہے۔

مجلس ۲۷ رومی الجحیم ۱۷ عمل ۱۸۱ اپہر اس عزیز نے یہ سوال کیا کہ کیا قلب اور قالب اور روح تینوں کو معراج تھی اور اگر معراج تھی تو کیونکر تھی حضرت خواجہ نے یہ مصرع زبان مبارک سے فرمایا ع  
تظن خیر اولاً تسأل عن الخبر۔

یعنی نیک گمان رکھنا چاہئے تحقیقات کرنے کی ضرورت نہیں پہر آپ نے فرمایا کہ اس پر ایمان رکھنا چاہئے اور تحقیق و تفتیش میں غلو نہ کرنا چاہئے۔ ف کس قدر عمیق اتباع سنت ہے جس چیز کو شریعت نے مہم رکھا اوس میں کاوش کو پسند نہ فرماتے تھے۔

مجلس ۹ رمضان ۱۷ عمل ۱۸۱ بندہ نے عرض کیا کہ وہ (یعنی شیخ سیف الدینؒ) سماع سنتے تھے فرمایا ہاں مگر اس طرح نہیں سنتے تھے کہ مجلس مرتب کریں اور برسم دعوت لوگوں کو بلائیں اور سماع لے دل سے گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ کوئی اوس کا شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اوس کے بندے اور رسول ہیں ہمارے مہترجم

سنیں بلکہ اون کی کیفیت یہ تھی کہ وہ حکایت و سخن فرماتے جب کوئی وقت خوش  
دیکھتے تو فرماتے کوئی سے کچھ کہے اوس وقت قوال آتا کچھ کہتا پس اون کا سماع  
اس طرح کا تھا۔ ف ان بزرگوں کے سماع کا طرز اس سے معلوم ہوا کہ رسوم  
ستارفہ کے پابند نہ تھے۔

مجلس ۱۷ جمادی الاولیٰ ۱۰۸۷ھ عمل (۲۱) دولت پابوسی حاصل  
ہوئی بندہ نے عرض کیا ایک شخص پانی پے اور دوسرے دعار کے لئے ہاتھ بڑھایا  
تو یہ سنت ہے حضرت خواجہ نے تھوڑا تامل کیا حاضرین میں سے ایک نے چند لفظ  
پڑھے اور کہا یہ حدیث ہے حضرت خواجہ نے فرمایا یہ حدیث حدیث کی مشہور و  
معتبر کتابوں میں تو ہے نہیں اور انکار کر نہیں سکتے شاید ہو جو حدیث لوگ سنیں  
تو یہ نہ کہیں کہ حدیث نہیں ہے ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ معتبر حدیث کی کتابوں میں نہیں  
پائی جاتی۔ ف کس قدر حدود کی حفاظت ہے کہ حالت کذا یہ میں نہ ایسی حدیث  
کے حدیث ہونے کا جزم کیا جاوے اور نہ اوس کی نفی کا جزم کیا جاوے کہ  
دونوں حکم ٹھنی ہیں۔

## از روضہ اقطاب

باب پنجم۔ ذکر حضرت فضیل بن عیاض رحمہ عمل (۲۱) ذکر کتاب تہذیب کرامۃ الاولیاء  
مینوسید کہ خواجہ فضیل در ابتدا سے حال بہتر گروہ راہ زنان بود و ہر چہ از راہ  
حاصل سے نمود در ہر جائے ازاں مسجد عمارت سے فرمود روزے با یاران خود  
برائے غارت نزدیک کاروانے رسید یکے از کاروان خواندن ایں  
آیت آغاز گردانید۔ الحمد للہ الذین امنوا ان تفتح قلوبہم لذکر اللہ یعنی آیا  
سے تذکرۃ الاولیاء میں لکھتے ہیں کہ خواجہ فضیل ابتدا سے حال میں ہزنوں کے سردار تھے جو کچھ ہرنی سولتا مقام  
پراوس مسجد بنوادیتے لیکن اپنے لوگوں کے ساتھ لوٹ کر ایک قلعہ کے نزدیک گئے اہل قلعہ میں سے کسی نے آیت  
پڑھنی شروع کر دی (حاصل ترجمہ آیت) کیا وہ وقت نہیں آیا کہ یہ سوتے ہوئے دل تمہارے بیدار ہوں۔ (بقیہ ص ۶۸)

وقت آں نیامده است کہ این دل خفته شما بیدار شود و خواجہ راسخی این آیت در گرفت  
و ہماں زمان از رہزنی تائب گردید و درخت و مال از ہر کہ گرفته بود بدور رہا شد  
پس از اں بکوفہ رفت و با امام ابو حنیفہ کوفی صحبت داشت و اولیاء بسیار را در یافت  
ف آج کل کے اہل تقویٰ صرف توبہ کو کافی سمجھتے ہیں ان حضرات کی پابندی  
قابل ملاحظہ ہے کہ توبہ کے بعد اہل حقوق کو اون کے حقوق پہنچائے اور  
اون اموال کو تعمیر مساجد میں صرف کرنا یہ خود ایک دلیل ہے ان کے سلاست  
فطرت کی کیونکہ اگر ایسے اموال کے مستحقین تلاش سے نہ ملیں تو ایسے اموال کا  
مصرف ایسی ہی چیزیں ہیں ان کے قلب میں پہلے ہی سے یہ مصارف القا  
ہوئے باقی ایسی مساجد میں نماز بھی جائز ہے یا نہیں سو حکم یہ ہے کہ بعد ازاں  
ضمان اموال منصوبہ ضامن کے ملک میں داخل ہو گئے پھر اون کو اموال  
منصوبہ نہ کہا جاوے گا۔ اور اگر مالک نہ ملیں تو مساکین کو دینے سے ہی ضمان  
ادا ہو جائے گا۔

## از انوار العارفین

تذکرہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی رح عمل (۲۲) انگاہ فرمود  
من و خواجہ اجل تجرید و صنو میکرویم باشند کہ بسہو خلال انگشتان فراموش شد  
ہائے آواز و اد کہ اجل دعویٰ دوستی محمد صلی اللہ علیہ وسلم میکنی و از امت او  
(بقیہ ترجمہ ۲۳) خواجہ پر اس آیت کے مضمون کا اثر ہوا اور سیوقت رہزنی و غارت گری  
سے توبہ کر لی اور مال و سامان جس کسی سے لیا تھا اوس کو واپس کر دیا و اوس کے  
بعد کوفہ میں چلے گئے اور امام ابو حنیفہ کوفی کی خدمت میں رہ پڑے اور بہت اولیاء  
ملاقات کی ہے۔

لے اوسوقت فرمایا کہ میں اور خواجہ اجل نے تازہ وضو کیا ممکن ہے کہ سہو سے انگلیوں کا خلال رہ گیا ہو۔  
ہائے آواز دی کہ اے اجل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی کا دعویٰ کرتے ہو اور ادنیٰ امت میں سے ہو



وسنت اور ترک دہی بعد ازاں خواجہ اجل سوگند خورد کہ ازاں بازاں آواز  
شنیدم تا حد موت پہنچ سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ترک نکردم۔ انگاہ فرمود ہر وقت  
کہ خواجہ اجل شر سے راہدیر سے از حد خاطر خراب دیدے پرسیدم کہ ماجرا  
چیست فرمود کہ ازاں روز باز تا کہ از من خلال انگشتان فوت شدہ در حیرت  
کہ فرداے قیامت چگونہ این روئے خود را بدان خواجہ کائنات خواہم نمود۔  
فدیکھے ان حضرات نے خلال کا کہ ایک امر مستحب شرعی ہے کس قدر اہتمام  
فرمایا اور اس میں کوتاہی ہو جانے پر کس قدر لرزاں اور ترساں تھے یہ واقعہ  
باب اول میں بھی آیا ہے وہاں بحیثیت قول کے اور یہاں بحیثیت عمل کے  
اس لئے تکرار محض نہیں ہے۔

ایضاً۔ عمل اصحاب اقتباس الانوار از سیر السالکین می آرد کہ حال  
حضرت خواجہ بزرگ گاہے جمال و گاہے جلال میبود چوں جمال استیلا نمود  
چہاں مستغرق بودے کہ ہیچ خبر از بیجا عالم نداشتی چوں وقت نماز رسیدے  
حضرت خواجہ قطب و قاضی حمید الدین ناگوری پیش وی دست بستہ  
می ایستادندے و باواز بلند الصلوۃ الصلوۃ می گفتندے خواجہ را ہیچ خبر  
نیشد بار و دم در گوش وے الصلوۃ الصلوۃ می گفتندے ہیچ آگاہی نمیشد  
بعدہ ووش مبارک را میجنبا نیدند انگاہ چشم باز میکرد و میگفت از شرع محمدی  
(بقیہ ترجمہ مثلاً) اور انکی سنت کو ترک کرتے ہو۔ اس کے بعد خواجہ اجل نے قسم کھائی کہ جس وقت میں نے یہ آواز سنی ہو اس وقت لیکر  
ماتے دم تک کوئی سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ترک نہ کرونگا۔ اسی مجلس میں فرمایا کہ جس وقت خواجہ اجل کوئی چنگاری  
دیکھتو تو دل بجد خراب رہ پریشان ہو جانا میں نے دریافت کیا کہ ماجرا کیا ہو فرمایا کہ جس روز سوا انگلیوں کی خلال چمکے  
رہ گئی ہو اس وقت حیرت میں ہوں کہ کل قیامت کے دن اپنا منہ خواجہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کس طرح دکھلاؤنگا۔  
اس صاحب اقتباس الانوار نے سیر السالکین سے نقل کیا ہے کہ حال حضرت خواجہ کا کبھی جمال اور کبھی جلال ہوتا تھا  
جس وقت جمال کا علیہ ہوتا تھا ایسے مستغرق اور بے خبر ہو جاتے کہ اس عالم کا کچھ ہوش نہ کہتو جب نماز کا وقت آتا  
حضرت خواجہ قطب اور قاضی حمید الدین ناگوری اونکو سامنے دست بستہ کہڑے ہوتے اور باواز بلند (بقیہ ترجمہ)

چارہ نیست سبحان اللہ از کجا بکجا آوردند پس وضو میساخت و نماز میگذارد و فرمود  
ایسی مغلوبیت کی حالت میں بھی احکام شرعیہ میں کوتاہی نہیں کی۔  
ایضاً عمل (۲۸) المقصود خواجہ یک گاؤں خریدہ ذبح کر دندوبہ راناساگر  
پختہ خوردند تا کفار ازیں واقعہ آگاہ شدہ باتش غضب میسوختند ہمہ متفق شدہ  
سج گشتہ گرد خواجہ حلقہ نمودند و قصد کردند کہ آسیبی رسانند۔ ف شاعر عبادت  
کا توکیوں نہ اہتمام فرماتے شعائر عادت کا بھی اہتمام فرماتے تھے اور غیظ کفار کی  
کچھ پروان کرتے تھے اس وقت بعض جاہل گاؤں کشی و گاؤں خوری کو خلاف تصوف  
سمجھتے ہیں۔

تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ۔ عمل (۲۹) اہم ازو  
یعنی صاحب اخبار الاخیار نقل ست کہ وقتے برائے شیخ خادم یکدانگ منگ وام  
کرد چوں بوقت افطار طعام پیش برد ہو رہا بطن دریافت و فرمود دریں طعام  
بوسے تصرف می آید روانہ شد کہ ایں طعام بخورم ف شریعت کا کس قدر دقیق  
پاس فرمایا کہ بے ضرورت قرض لینے کو کس قدر ناپسند فرمایا۔  
ایضاً عمل (۳۰) اہم ازو یعنی شیخ سلطان نظام الدین اولیاء نقل ست  
کہ شب نیم محرم زحمت بروئے غالب شد نماز خفتن بجماعت بگذار و بعد از اس

(بقیہ ترجمہ ص ۶۹) الصلوۃ الصلوۃ (نماز نماز کہتے خواجہ کو کچھ خبر نہوتی دوبارہ اون کے کان میں  
الصلوۃ الصلوۃ کہتے (پہر پہی) کچھ خبر نہوتی اس کے بعد شانہ مبارک پکڑ کر ہلاتے اس وقت آنکھیں  
کہو لکھ فرماتے شرع محمدی سے چھٹکارا نہیں سبحان اللہ کہاں سے کہاں مجھ کو لے آئے ہیں  
وضو کرتے اور نماز ادا کرتے۔

لہ الغرض اچھ نے ایک گائے خرید کر ذبح کی اور گوشت پکا کر راناساگر کو کھلایا حتی کہ کفار کو اس  
واقعہ کی خبر ہوئی آتش غضب سے جل گئے سب نے متفق ہو کر تیاری کر کے خواجہ کو چاروں  
طرف سے گھیر لیا اور ارادہ کیا کہ کچھ تکلیف پہنچائیں سہ نیز صاحب اخبار الاخیار سے منقول ہے کہ ایک دفعہ شیخ کیلئے  
خادم ایک منگ قرض لایا جب ظہار کی وقت کہا نا پیش کیا شیخ نے نور باطن معلوم کر لیا اور فرمایا کہ اس کو

میں بجا تصرف کی ہوئی ہے مجھ کو کھانا کھانا جائز نہیں۔ سہ نیز اون سو یعنی شیخ سلطان نظام الدین اولیاء سے منقول ہے  
مقدور ہے

بہوش گشت ساعتی شد کہ بہوش آمد پرسید کہ نماز خفتن گزار دہ ام گفتند  
آرے گفت یکبار دیگر گزاریم کہ داند چہ شود دوم کرت نماز گزارد باز بہوش  
شد اس بار بہوشی بدیتر بود باز بہوش آمد و گفت کہ نماز خفتن گزار دہ ام گفتند دو  
بار گزار دہ اید گشت یکبار دیگر گزاریم کہ داند چہ شود سوم کرت ہم گزار د  
بد ازال فرمود یا حی یا قیوم و جان بحق سلیم کرد ف اس سے زیادہ کیا اہتمام  
ہو گا نماز کا۔

ایضاً عمل (۲۷) مردے بخدست شیخ بدر الدین قدس سرہ عرض شد  
کرد کہ بجانب سلطان غیاث الدین بلبن سفارش نامہ برائے من در قلم آرید  
شیخ نوشت رفعت قضیتہ الی اللہ ثم ایلک فان اعطیتہ شیئاً فالمعطى هو  
اللہ وانت المبتکى وان لم تعطہ شیئاً فالما نعہو اللہ وانت المعذون۔

ف سفارش میں ہی کس قدر دقیق رعایت شریعت کی فرمائی۔  
تذکرہ شیخ علی احمد صابر عمل (۲۸) صاحب اقتباس از سیر الاقطا  
مے آر دہ اور اوائل حال بوے قسمت لنگر دواز دہ سال مقرر ہو و خود صائم ماندہ  
(بقیہ ترجمہ منہ) کہ محرم کی پانچویں شب کو اُن پر تکلیف کی شدت ہوئی عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی بعد اس کے  
بہوش ہو گیا ایک گھنٹہ کے بعد ہوش میں آئے دریافت کیا کہ میں نے عشاء کی نماز پڑھ لی ہو لوگوں نے کہا کہ ہاں  
فرمایا کہ ایک بار اور پڑھ لوں کہ جاگیا ہو۔ دوسری بار نماز ادا کی پھر بہوش ہو گئے اس مرتبہ بہوشی زیادہ ہی  
پہر ہوش میں آئے اور فرمایا کہ نماز عشاء کی ادا کی ہے میں نے خاموشی میں عرض کیا کہ آپ دوبار ادا کر چکے ہیں  
فرمایا کہ ایک دفعہ اور پڑھ لوں کہ خدا جاگیا ہو تیسری مرتبہ نماز پڑھی اس کے بعد فرمایا یا حی یا قیوم اور  
انتقال فرما گئے۔ اسے ایک شخص نے شیخ بدر الدین قدس سرہ کی خدمت میں عرض کیا کہ ایک خط سفارش  
میرے سلطان غیاث الدین کو تحریر فرمادیجئے شیخ نے لکھا کہ اس شخص کے معاملہ کو خدا تعالیٰ کے روبرو پیش  
کرنا ہوں پھر تہا کہ سامنے پس اگر تم نے اسکو کچھ عطا کیا تو عطا کہہ نیوالا (حقیقت میں) خدا تعالیٰ ہے اور  
(چونکہ بظاہر تم ہی ہو اس لئے) تم قابل شکر یہ کہ ہو اور اگر تم نے اسکو کچھ نہ دیا تو حقیقت میں (نہینے والا  
اللہ تعالیٰ ہو اور اس لئے) تم معذور ہو۔ اسے صاحب اقتباس سیر الاقطا سے نقل کرتے ہیں کہ ہندوئی حال میں ہاتھی پر



بخورد حضرت گنج شکر بکشف دریافتہ پرسید کہ بابا علاؤ الدین شما قسمت میکنید  
و خود میخوردید یا نہ گفت بندہ را بے اجازت پیر چہ مجال است کہ یکدانہ ازاں  
بخورد و فرمود کہ شیخ علاؤ الدین علی احمد صابر است از آنروز بخطاب صابر خطاب  
گشت ف دیگے کس قدر دقیق رعایت کی ہے احکام شرعیہ کی کہ باوجود دلائل  
ماذون ہونے کے صراحۃً ماذون نہ ہونے کے سبب کہانے سے احتیاط فرمائی  
رہا یہ کہ پھر کہاں سے کہا یا ممکن ہے کوئی کم و بیش اپنے حصہ میں سے بچا ہوا  
دے دیتا ہو۔

تذکرہ شیخ نصیر الدین محمود چپر سرائی دہلی عمل (۱۷۹۷ء) وقتی (سلطان  
برائے وے طعام فرستاد در آوند ہائے زر و نقرہ و باعث ایں جزا ایدہ  
بنود یعنی اگر طعام من خور و ہمیں را مادہ ایدہ سازم و اگر بخورد گویم در کاسہ زرین  
خوروی نامشروع کردی شیخ بخنی از کاسہ زرین برد آورہ بردست نہاد پس بر  
زبان نہاد و بخورد و بداندیش خائب و خاسر ماند۔ ف ایسی حالت میں کہ  
مشابہ اگر اہ کے مٹی احکام شرعیہ کی کس قدر حفاظت فرمائی۔

(بقیہ حاشیہ ۱۷) فقرار کو لنگر تقسیم کرنے کی خدمت بارہ سال تک اون کے سپرد رہی اور خود  
روزہ دار رہ کر کچھ نکھایا حضرت گنج شکر کو اسکا کشف ہوا دریافت فرمایا کہ بابا علاؤ الدین تم  
کہانا تقسیم کرتے ہو اور خود ہی کہاتے ہو یا نہیں عرض کیا کہ بندہ کی کیا مجال ہے کہ بدون  
کی اجازت کے ایک دانہ اوس میں سے کہائے حضرت نے فرمایا کہ علی احمد صابر ہو اور سرور سوا و نکالقب  
صابر ہو گیا۔

۱۷ ایک دفعہ بادشاہ نے اون کے پاس کہا نا سونے اور چاندی کے برتنوں میں بھیجا اور سبب  
اس کا بجز ایدہ اپنے کے اور کچھ نہ تھا کہ اگر میرا کہانا نہ کہایا تو اسکو ہی تکلیف پہونچانے کا بہانہ  
بنادوں گا اور اگر کہایا تو مجکو یہ کہنے کا موقع ملے گا کہ زرین پیالے میں کہایا شریعت کے خلاف کیا  
شیخ نے بخنی کو زرین پیالے سے نکال کر ہاتھ پر رکھا پھر ہاتھ پر سے اوٹھا کر زبان پر رکھا اور  
کہا لبیا اوس بداندیش کی (اس طرح کہانے سے) مراد پوری نہوئی۔ ۱۲ مترجم

تذکرہ حضرت شیخ عبدالقدوس <sup>رحمۃ اللہ علیہ</sup> عمل (۱۳) باوجود کثرت جذبات  
و توفیر غلبات و ابتلاع سنت سنیہ بنایت متقن بود و در التزام عزائم امور دینیہ  
سخت متکون۔ ف اتباع سنت کا کس قدر غلبہ تھا کہ ایسے قوی حالات پر بھی  
اوسیکو غالب رکھتے تھے۔

ایضاً۔ عمل (۱۴) از زبان درفشان حضرت ایشاں قدس سرہ شنودیم  
کہ وراں ایام کہ فرزند ان شیخ در دہلی گرم تحصیل علوم بودند اگر ایشاں را اشتیاق  
دیدار پدر بزرگوار غلبہ کردی بخدمتش نوشتند کہ اگر امر عالی و رود یا بد بتبیل  
استانہ مستعد گردیم شیخ گفتہ آمدن ایشاں نان نزد ما موجب تسویف و  
تعطیل تحصیل علوم است ما را نزد ایشاں باید شد و با اینہمہ کبر سن و ناتوانی  
خود بدہلی آمدی۔ حکم علم دین کی کسدرجہ ضرورت آپ کی نظر میں تھی اس سے  
ظاہر ہے۔

ایضاً۔ عمل (۱۵) و ہم حضرت ایشاں قدس سرہ العزیز بدیں  
تقریب فرمود یکبار شیخ بدہلی آمدہ بود شیخ حاجی عبدالوہاب بخاری کہ  
از اولاد سید جلال الدین بخاری بود صاحب علم و حال تفسیر نوشتہ بود

لہ باوجود جذبات کی کثرت اور غلبہ احوال کے ابتلاع سنت میں غایت درجہ مضبوط تھے اور دین کی  
عزیمتوں پر التزام کرنے میں بہت ثابت قدم۔ لہ آنحضرت قدس سرہ کی زبان مبارک سے سنا  
کہ جس زمانہ میں شیخ کے بچے دہلی میں پڑھتے تھے جب کہیں ملون کو والد بزرگوار کی زیارت کا شوق  
اور انگ ہوتی اون کی خدمت میں عریضہ لکھے کہ اگر امر عالی اور اجازت ہو تو عاصری کی نیاری  
کریں شیخ فرماتے کہ ان بچوں کے آنے سے اون کی تعلیم کا حرج ہوگا اس لئے اہم کو ہی  
ان کے پاس چلا جانا چاہئے اور باوجود اس کبر سنی اور ناتوانی کے خود دہلی تشریف لیجاتے۔

لکھنؤ نیز آنحضرت قدس سرہ العزیز نے اس سلسلہ میں فرمایا کہ ایک بار شیخ دہلی میں آئے ہوئے  
تھے شیخ حاجی عبدالوہاب بخاری جو کہ سید جلال الدین بخاری کی اولاد میں سے تھے عالم اور  
صاحب حال تھے انہوں نے اپنی لکھی ہوئی تفسیر کو (بقیہ حاشیہ پر صفحہ ۷۴)

نزد شیخ فرستاد شیخ بکشاویہ تطہیر اہل بیت سرور کائنات علیہ علیہم السلام و  
التحیات برآمد کہ شیخ عبدالوہاب در بنیقام نوشتہ بود اولاد نبی ہمہ مامون الخاتمہ  
اند و عاقبت شان علی الباقین بالخیر شیخ عبدالقدوس بکنار آں نوشت کہ ہذا خلاف  
مذہب اہل السنۃ و الجماعۃ و کتاب را باز فرستاد بریں سخن روز ہایساں علماء اہل  
بلاد مذاکرات بوقوع پیوست بالآخر مقرر آں شد کہ شیخ عبدالقدوس گفت قدس اللہ  
سرہ انتہی ف عقائد میں بھی بدعت سے کس قدر بعد تھا۔

ایضاً عمل (۳۳) نیز صاحب زبدۃ المقامات مینویسد در اکثر مکاتیبش از  
انکسار و افتقار و خوف خاتمہ کار سخن کردہ جا بجای مینویسد حضرت ایشاں قدس اللہ  
سرہ العالی از جناب او نقل کردند کہ با وجود غلبات احوال در رعایت عزائم امویہ  
و بنیہ آں پایہ داشت کہ وقتی امام مسجد او پیدا ہو و برادر زاوہ او شیخ عبدالنبی فرا  
پیش آمد و امامت نمود میان الذین انعمت از و وقفہ ظاہر گر دید شیخ نماز را باز  
گردانید و بختم تمام گفت احداث را منع نمایند کہ امامت نکنند و نماز مردم را  
(بقیہ ترجمہ ص ۸۱) شیخ نے پاس بھیجا شیخ نے اوسکو کہولا تو حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت کی طہارت  
معلق جو آیت ہے وہ نظر پڑی اوس مقام پر شیخ عبدالوہاب نے لکھا تھا کہ نبی کی تمام اولاد خاتمہ سے بخوف ہے  
اور لون کا خاتمہ یقیناً بالخیر اور اچھا ہوتا ہے۔ شیخ عبدالقدوس نے اوس کے حاشیہ پر لکھا کہ  
مضمون مذہب اہل سنت و الجماعۃ کے خلاف ہے اور کتاب کو واپس کر دیا وہاں اُس مسئلہ کے اندر  
بہت دنوں تک علماء میں گفتگو ہوتی رہی بالآخر جو کچھ شیخ عبدالقدوس نے فرمایا تھا اوسکو سنا  
برسر رکھا۔

صلہ نیز صاحب زبدۃ المقامات لکھتے ہیں اُن کے اکثر مکتوبات میں انکسار و افتقار و خوف خاتمہ کار کے متعلق  
تقریر کے جا بجا لکھتے ہیں کہ آنحضرت قدس اللہ سرہ العالی نے آنجناب کا حال نقل فرمایا ہے کہ باوجود  
غلبہ احوال کے دینی احکام کے عزیمتوں کی رعایت اسقدر مہتمم بالشان تھی کہ ایک دفعہ امام مسجد (وقت)  
نہ آئے اور لون کے جتنے شیخ عبدالنبی گئے بڑھے اور امامت کی الذین انعمت کے درمیان میں کچھ نے  
وقفہ ہو گیا شیخ نے دوبارہ نماز پڑھی اور بہت غصہ فرمایا کہ نو عمروں کو منع کرنا چاہوں کہ امامت نکریں اور



فاسد نسا زدن دانستند کہ موصول باصلہ حکم یک کلمہ دارد کہ قطع آن درست نیست  
ووقفہ میان آن روانہ انتہی ف کس قدر دقیق احتیاط فرمائی ہے جس سے احکام ائمہ  
شرعیہ کا بجد اہتمام معلوم ہوتا ہے۔

ایضاً عمل (۳۴) منقول است کہ در مرض موت پنج تفاوت در عبادت ظاہر  
نشد با آنکہ محویت بر کمال بود در شبی بمقدار ہفتاد کرات تجدید وضو کر و تحیۃ الوضو  
ادا کرو در آخر کار وضو اشارت فرمود و تحمیمہ دو گانہ بست و رکوع و سجود با اشارت  
کرد ہماں ساعت جاں بحق تسلیم کرو۔ ف احکام شرعیہ کا اتنا اہتمام بدون  
ہونہیں سکتا کہ کسیکے رگ و پے میں شریعت کی اہمیت رچی ہوئی ہو۔

ایضاً عمل (۳۵) وہم و گویید پدربزرگ من ازا ولیا ربودند تلاوت قرآن  
و وظیفہ داشتند و مسائل شرعی ہمیشہ مطالعہ میکردند و نماز اشراق و چاشت و فی الزوال  
و تجد فوٹ نکر دندے و وقت وضو سخن دنیا نیگفتند تا تمامی نماز فرض و سنت  
و نوافل ادا می نمودند۔ ف جو کچھ اس عبارت کا مفہوم ہے ظاہر ہے۔

(بقیہ ترجمہ ج ۳) فاسد نکریں کیا اتنی بات بھی نہیں جانتے کہ موصول صلہ سے مل کر بمنزلہ ایک  
کلمہ کے ہوتا ہے کہ اوسس کے درمیان میں قطع کرنا درست نہیں ہے اور وقفہ اوس کے  
درمیان میں جائز نہیں۔

لہ منقول ہے کہ مرض الموت کی حالت میں عبادت کے اندر کسی قسم کا تفاوت نہ پیدا ہوا باوجود  
اس کے کہ محویت کامل طور پر تھی ایک رات ستر بار تازہ وضو کر کے نماز تحیت وضو پڑھی  
اخیر میں وضو کے لئے اشارہ کیا اور دو رکعت نماز کی نیت باندھی اور رکوع و سجدہ اشارہ  
سے کیا اوسی حالت میں انتقال فرمایا۔

لہ اور خیزوہ فرماتے ہیں کہ والد بزرگوار اولیا میں سے تھے تلاوت قرآن کا معمول رکھتے تھے  
اور مسائل شرعیہ کا ہمیشہ مطالعہ کرتے تھے اور اشراق و چاشت و فی الزوال اور تجد کی  
نمازیں کبھی نہیں چھوڑتے تھے اور وضو کرتے وقت دنیا کی باتیں نہ کرتے تھے تا وقتیکہ فرض اور  
سنت اور فضل نماز سب نہ پڑھ لیں یہ مترجم۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین کبیر الاولیاء پانی پتی رحمہ اللہ  
 در اخبار الاجار نقل است از شیخ احمد عبدالحق اردو لوی رحمہ اللہ کہ مرید شیخ  
 جلال الدین پانی پتی ست مریدی از مریدان شیخ جہانی کرد شیخ احمد رانیست  
 طلبہ در آن مجلس بعضی از محظورات شرع نیز حاضر ہوئے انجا را معائنہ کردنی  
 تبری کرد ہمدرا آن ساعت طاہیہ کہ از شیخ جلال یافتہ بود باز گردانیدہ دادو  
 و سر بہادیہ نہاد و راہ گم کرد و در انجا درختی بود بالای آند درخت برآمد و کس  
 را دید کہ جانب وے مے آیند از درخت فرود آمد و بجانب آند و کس رفت  
 پرسید کہ راہ کدام است ایشان گفتند کہ راہ بر در شیخ جلال الدین گم کردی  
 گفت ہمچنین است گفتند ہمچنین است دانست کہ ایشان رسولان حق اند باز  
 و از اعتراض کہ کردہ بود توبہ کرد و از سر انابت آورد و اپنے نزدیک جس امر  
 کو خلاف شرع و یکھا اوس سے اسقدر متاثر ہوئے کہ بیعت فسخ کردی  
 اور بیعت کی نشانی واپس کردی مگر چونکہ واقع میں یا تو وہ امور خلاف شرع  
 نہ تھے یا شیخ کو کچھ عذر ہو گا اس لئے غیب سے پہر اوس طرف ان کو متوجہ  
 کیا گیا مگر اس سے اون کا مذاق تو معلوم ہو گیا اور حضرت شیخ جلال کا بھی ہی  
 مذاق تھا اور نہ غایت ناراضی سے اون کی دوبارہ درخواست کو قبول نفرمایا  
 لہ کتاب اخبار الاجار میں شیخ احمد عبدالحق اردو لوی رحمہ اللہ کہ شیخ جلال الدین پانی پتی کے  
 مرید ہیں ان سے نقل کیا ہے کہ شیخ کے مریدوں میں سے کسی مرید نے دعوت کی شیخ اچھو  
 بھی مدعو کیا اس مجلس میں بعض امور خلاف شرع تھے انہوں نے جو اون امور کو دیکھا فوراً بیعت فسخ کردی  
 اور اس وقت طاہیہ خاص ٹوپی جو شیخ جلال سے ملی تھی واپس کردی اور جنگل کی طرف چلے آئے  
 راستہ بھول گئے اس جگہ ایک درخت تھا اوپر چڑھ گئے دو شخصوں کو اپنی طرف آتے دیکھا تو درخت  
 سے اترے اور اون دونوں کے پاس گئے اور دریافت کیا کہ راستہ کونسا ہے انہوں نے کہا کہ راستہ شیخ جلال  
 کے دروازے پر تھے گم کر دیا کہا ایسا ہے انہوں نے کہا ایسا ہے یہ سنکھو ہے کہ یہ دونوں حق نکلے کے نیچے  
 ہوئے ہیں اور اعتراض سے توبہ کی اور تجدید بیعت کی ۱۷ مترجم۔

اور اس قصہ کی اور سلسلہ کی مزید تحقیق باب سوم واقعہ (۱۷) میں مذکور ہوگی۔

از اقباس الانوار مولفہ مولانا شیخ محمد اکرم رح

تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر رح عمل (۱۷) در

اخبار الاخیار مینوید کہ مردے بخدمت حضرت گنج شکر عرضداشت کرد کہ بجا

سلطان غیاث الدین بلبن سپارش نامه برائے من در قلم آرید آنحضرت

نوشت - رفعت قضیتہ الی اللہ ثم الیک فان اعطیتہ شیئاً فاعطه ہوا للہ

وانت المشکوک وان لم تعطہ شیئاً فالمانع ہوا للہ وانت المعذور - و

اس سفارش میں کس قدر دقیق رعایت حدود شریعہ کی کی ہے نہ طالب کی

مصلحت کو مہمل چھوڑا نہ مخاطب پر کسی قسم کی گرائی جائز رکھی جب تک شریعت

کی عظمت و اہمیت کیسے قلب میں نہو ایسی رعایت تک ذہن بھی نہیں پہونچتا

و نہ ایسا ہی واقعہ عمل (۱۷) میں شیخ بدر الدین رح کی طرف منسوب ہو کر گذرا

واللہ اعلم میں نام میں تو تصحیف نہیں ہو گئی

فائدہ اسطراد یہ حضرت شیخ گنج شکر رحمۃ اللہ تعالیٰ کا فاروقی

ہونا اور فرخ شاہ کابلی کی اولاد میں ہونا اہل سیر میں متفق علیہ

ہے لیکن بعض نے وسائل نسب میں حضرت ابراہیم اودھم رح کو ذکر کیا ہے محققین

کے نزدیک غلط ہے۔ اس تغلیظ میں صاحب اقتباس بھی شریک ہیں اور کا

یہ بھی قول ہے بر ثبوت پیوستہ کہ از اسحق پسر حضرت ابراہیم اودھم عقبہ ماندہ

بلکہ لا ولد رفتہ امہ۔

تذکرہ حضرت شیخ شمس الدین ترک رح عمل (۱۷) و ہم و روے

یعنی در سیر الاقطاب مینوید کہ وقتے موئے شوارب شیخ شرف پانی پتی

۱۷ اس کا ترجمہ عمل (۱۷) میں دیکھ لیا جاوے کیونکہ جگہ وہی عبارت ہے۔ مترجم

۱۷ اور نیز اس میں ایضاً سیرۃ الاقطاب میں اس جگہ ہے کہ ایک دفعہ شیخ شرف الدین پانی پتی نے



قدس سرہ بغایت دراز شدہ بود و هیچ کس را مجال آن نہ بود کہ بوسے امر  
بقص آنہا کند قاضی ضیاء الدین سنامی قدس سرہ کہ جوش شریعت در  
داشت مقراض بر گرفت و محاسن شریفش در دست گرفته قص شوارب کرد  
گویند کہ بعد از آن شیخ ہمیشہ محاسن خود را بوسیدے و گفے کہ این  
در راہ شریعت محمدی گرفته شدہ است و با وجود مجذوب ہونے کے شریعت  
کی کس قدر محبت و عظمت اون کے قلب میں تھی۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی رحمہ عمل (۳۹) تا مدت  
این قسم مجاہدات میکشید و احوالات عجیب بروے وارد میشد روزے در عالم  
برزبانہش گذشت کہ واللہ محمد حجاب آمد ورنہ ذات پاک حق را حجاب نہ بود  
و بعض الفاظ شیطیات دیگر ہم بر زبان راند چون بعالم صحو آمد خدا مان گفتند کہ  
امروز بر زبان مبارک چنیں مخالف شرع رفتہ است فرمود نعوذ باللہ منہا تم کج  
گناہ کبیرہ شدم کفارتش مے باید داد ہواے سرا بود نصف شب بر لب آب  
دریائے سندھ مے رفت و برف را شکستہ تا گلو بہ آب در مے آمد  
(بقیہ ترجمہ صفحہ ۷۷) لبوں کے بال بہت بڑھ گئے تھے کیکی بہت نہ ہونی کہ اون کو کاٹے کو کہیں  
قاضی ضیاء الدین سنامی قدس سرہ چونکہ شریعت کا جوش دل میں رکھتے تھے قہقہی لی اور اون کی  
ریش مبارک ہاتھ میں پکڑ کر مونچھیں کاٹ ڈالیں کہتے ہیں کہ اس کے بعد شیخ ہمیشہ اپنی ڈاڑھی کو  
بوسہ دیتے اور فرماتے کہ یہ شریعت محمدی کی راہ میں پکڑی گئی ہے (اس لئے بوسہ کی قابل ہو گئی  
لے ایک مدت تک اس قسم کے مجاہدے اور چلے کہینچے رہے اور عجیب عجیب حالتیں اوپر وارد ہوتی رہیں  
ایک بار سکر کے عالم میں اون کی زبان سے نکلا کہ خدا کی قسم محمد حجاب ہو گئے ورنہ ذات پاک حق کے کو  
کوئی شی حجاب نہ ہوتی اور بعض الفاظ شیطیات کے اور زبان سے بھلے جب صحو کے عالم میں آئے تو  
خدا مومن نے عرض کیا کہ زبان مبارک سے شریعت کے خلاف ایسی ایسی باتیں نکلی ہیں فرمایا کہ خدا کی  
پناہ گناہ کبیرہ کا میں تو مرتکب ہو گیا اس کا کفارہ دینا چاہئے۔ جاڑوں کی (ٹھنڈی) ہوا تھی  
آدمی ات میں دریائے سندھ کے کنارے پر شریف لیجاتے تھے اور برف کو توڑ کر (جو کہ پانی پر جا ہوا تھا) (بقیہ ۳۹)

ہر ایک پا ایستادہ پائے ویم را بر ران نہادہ ایں ذکر را میگفت کہ دین محمد قائم و دائم  
 داز شدت سرما تمام بدن جا بجا تر قیدہ خون رواں میگشت وقت صبح باز غسل  
 کردہ نماز فجر ادا می نمود تا مدت شش شہادہ در ایں مجاہدہ بود تا آنکہ حق تعالی تسکین  
 بخشید با وجود آنکہ خلاف اصطلاح صوفیہ اہل صفا از زبان مبارکش نہ برآمدہ  
 بود چہر کہ نزدیک ایں طائفہ تہ مرتبہ مقرر اند احدیت و وحدت و واحدیت  
 احدیت یعنی مرتبہ ذات و وحدت یعنی تعین اول مرتبہ صفات و حقیقت محمدی  
 و واحدیت یعنی عالم کون پس مرتبہ وحدۃ برزخ و چابست مابین احدیت و  
 واحدیت کہ فیض از ذات احدیت میگیرد و بعالم واحدیت میرساند پس حدت  
 کہ حقیقت محمدی است اگر مابین حایل و برزخ نہ شد اہل کون ذات احدیت  
 را بے پردہ مشاہدہ مے نمودند از ایں معنی بلسان ترجمان الہی آنحضرت گذشتہ  
 بود کہ واللہ محمد حجاب آمد و الا ذات پاک حق را حجاب نبودے لیکن بہت حفظ  
 شریعت اس قدر مبالغہ نمود کہ اہل عالم از ایں مقدمہ خبر دار نیستند مبادا در ضلالت  
 اقیعہ توحید مشام گلے تک پانی کے اندر جاتے تھے اور ایک پاٹوں پر کھڑے ہو کر دو سر گوران پر کھکریہ ذکر کرتے تھے  
 کہ دین محمد قائم و دائم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین قائم اور دائمی ہو اور جاڑے کی شدت سے تمام بدن  
 پشکر خون بہتا تھا صبح کے وقت پہر غسل کر کے فجر کی نماز ادا کرتے تھے چہرہ ماہ تک اس مجاہدہ میں ہی  
 حتی کہ حق تعالی نے (دل کو) تسکین بخشی باوجود اس کے کہ صوفیہ اہل صفا کے اصطلاح کے خلاف اونچی  
 زبان مبارک سے وہ کلمہ نہ نکلا تھا اس لئے کہ اس گروہ کے نزدیک تین مرتبہ مقرر ہیں - احدیت و وحدت  
 و واحدیت - احدیت سے مراد مرتبہ ذات ہے وحدت سے مراد تعین اول ہے یعنی مرتبہ صفات  
 و حقیقت محمدی اور واحدیت سے مراد عالم کون ہو و حق تعالی کی ذات اور صفات کے علاوہ جو موجودات  
 ہیں اونکو عالم کون کہتے ہیں ایں درمیان احدیت اور واحدیت کے مرتبہ وحدت برزخ  
 اور چابستہ کہ ذات احدیت فیض حاصل کرتا ہو اور عالم واحدیت (عالم کون) کو پہونچاتا ہو پس مرتبہ وحدت  
 کہ اصطلاح میں حقیقت محمدی ہو اگر درمیان میں حائل اور برزخ نہ ہوتا تو اہل عالم کون ذات احدیت کو  
 بے پردہ مشاہدہ کرتے اس معنی کے اعتبار سے آنحضرت کی زبان فیض ترجمان پر جاری ہوا اقیعہ بر مشام

آفتند و اولیاء کمل را چنین حفظ و بردباری لازم است از بجا است کہ اولیاء را محفوظ و انبیاء را معصوم نامند۔ فدیجہ باوجود غلبہ حال کے جو کہ عذر شرعی ہے اور یہ امکان تاویل کے جیسا کہ اس واقعہ کے ساتھ ہی مذکور ہے یہ بھی شریعت کی کس قدر حفاظت فرمائی اور اپنی غلطی کا اعتراف فرمایا اور نفس کی کس قدر سختی فرمائی۔

ایضاً تذکرہ حضرت موصوف۔ عمل (ع) از اول عمر تا آخر حیات استقامت داشت روزے در ایام مرض از خادمے ادویہ طلبید خادم حقہ ترکیب آورد وے قدس سرہ از اس پارہ کشید و خواست کہ نوش فرماید آل معجون در حقہ گذاشت و از چہار پانی فرو داد و بکار برد چہر کہ بر چہار پانی خوردن شرعاً ممنوع است از بجا معلوم باید کرد کہ آنحضرت را چہ قدر اہتمام و راتباع شرع بود کہ اس قدر ادویہ را ہم سولے امر شریعت نخورد۔ فدیہ جداگانہ امر قابل تحقیق ہے کہ چہار پانی پر کہا ناکیسا ہے مگر دیکھنا یہ ہے کہ حضرت کی یہی تحقیق تھی اوس کی کس قدر رعایت فرمائی کہ دوا کہانے کو عرف میں کہا نا نہیں کہا جاتا مگر وہ بھی (بقیہ صفحہ ۷۹) کہ غذا کی قسم محمد (یعنی مرتبہ صفات) حجاب ہے ورنہ حق تعالیٰ کی ذات پاک کے لئے کوئی شئی حجاب نہوتی لیکن شریعت کی حفاظت اور رعایت کے لئے (اس قول کے کفارہ میں) استقدر مبالغہ فرمایا کیونکہ اسکی حقیقت سے اتنے نہیں نہیں مباد اگر اہی میں پڑ جاویں اولیاء کا ملین پر اس طرح (شریعت کی حفاظت اور مشقت لازم ہو اور اسجگہ سے) یعنی چونکہ یہ حضرات شریعت کی بغایت درجہ حفاظت کرتے ہیں (اولیاء کو محفوظ اور انبیاء کو معصوم کہتے ہیں۔

۱۔ ابتدائی عمر سے آخر زندگی تک استقامت پر رہو ایک وزیر ایام مرض میں خادم سے دوائیں طلب کیں خادم نے معجون کا ڈبہ حاضر کیا اپنے اوس میں سے کچھ تھوڑی سی نکالی اور چاہا کہ نوش فرماویں (اچانک اپنے اوس معجون کو ڈبہ میں ڈالا اور چہار پانی سے نیچے تشریف لے آئے اور (پھر اس کو استعمال کیا) کہ چہار پانی پر کہا نا شرعاً ممنوع ہو اس واقعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت رحمہ کو شریعت کی اتباع کا اہتمام کس قدر تھا کہ معمولی سی دواؤں کو بھی شریعت کے خلاف استعمال نہ کیا۔ مترجم



چار پائی پر نہیں کہانی (تمتہ) اس کے بعد اس تحقیق کی اصل بھی مل گئی فی اجیار العلوم  
 اداب الاکل کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی بطعام وضعہ علی  
 الارض وقال العرق فی خریجہ ساواہ احمد فی کتاب الزہد من روایۃ الحسن  
 مسند اور واہ البرانس من حدیث ابی ہریرۃ فحواذ فیہ جماعۃ وثقۃ احمد صنعہ للادقۃ  
 تذکرہ حضرت شیخ نظام تھا نیسری رح عمل (۱۲) حضرت ایشاں  
 بحسب فرمان پیر در خلوت در آمدہ و دروے بگشت و کل مسدود ساختہ بکرون  
 شغل سے پایہ لیل و نہار مشغول گشت و رفتہ رفتہ در یکدم سہ صد و بیہ روایت چہار  
 بار ساند و در وقت اختیار کردن خلوت از حضرت شیخ جلال پرسید کہ چوں جنیں خلوت  
 اختیار کنم جماعت از من فوت خواہد شد آنحضرت بوسے فرمود باید کہ در وقت ادائے  
 ہر فرض تکبیر گفتہ بنماز اشتغال منافی جماعت میسر خواہد آمد چوں حضرت ایشاں  
 بوقت ادائے فرض تکبیر گفتہ بنماز مشغول می گشت ملائکہ بصورت انسانیہ متمثل گشتہ  
 بوسے اقتدای کر وند چنانچہ بوقت سلام حضرت ایشاں مرآنان را معاننہ می کرد و بعد از  
 از نظر وے غایب میشدند و ف و یکجہ جماعت کا کس قدر اہتمام تھا کہ باوجود اشتیاق  
 نماز کی جماعت کے فوت کو گوارا نہیں فرمایا اور شیخ نے جو صورت جماعت کی ارشاد فرمائی یہی  
 تسلی کیلئے تھی ورنہ اصل جواب یہ تھا کہ بعض اعدا سے جماعت معاف ہو جاتی ہے اور  
 اس اجیار العلوم اداب الاکل میں یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت مبارک تھی کہ جب نماز  
 اپنے سامنے لایا جاتا تو آپ دست و زمین پر اور ستر خوان بچا کر اکتھوٹے یہ حضرت پیر کے حکم سے تنہائی میں تشریف  
 لاکر اور اسکا دروازہ اینٹ گارے سے بند کر کے پایہ کے شغل کرنے میں رات دن مشغول ہوئے اور  
 رفتہ رفتہ ایک سانس میں تین سو اور ایک روایت میں چار سو بار تک پہنچا دیا اور خلوت اختیار کرتے وقت  
 حضرت شیخ جلال سیو چہا کہ میں جب ایسی خلوت اختیار کروں گا میری جماعت فوت ہو اگر کی آنحضرت نے  
 اول فرمایا کہ اس کے بعد تکبیر چہا ہو کہ ہر (نماز) فرض کے ادا کرنے کے وقت تکبیر کہہ کر نماز کو شروع کرو جماعت میسر  
 ہوگی یہ حضرت فرض پڑھنے کے وقت تکبیر کہہ کر نماز میں مشغول ہو جاتے فرشتے انسان کی صورت میں مہر کر انکی  
 انگلیاں کرتے چنانچہ سلام کے وقت یہ حضرت اون کو دیکھتے اور اسکے بعد وہ ان کی نظر سے غائب ہو جاتے

اعذار میں سے خوف علی مال بھی ہے (کذا فی الدر المختار) و یقاس علیہ الخوف علی الدین  
بل هو ادلی اور اس سے بھی سہل یہ ہے کہ دروازہ تیغا کر کے بعد خروج سے عجز ہو گیا  
اور غیر قادر پر جماعت لازم نہیں۔

## از لطائف قدوسی مولفہ مولدنا رکن الدین رح

در حالات شیخ عبد القدوس رح - لطیفہ ۲۸ - عمل (۱۳۱) حضرت  
قطبی در متابعت سید الکونین در شرع محمدی علیہ السلام چنان راسخ ہوئے  
کہ ذرہ تجاوز از شرع در احکام ظاہر و باطن روانی داشتند نہ بر خود و نہ بر غیر خود اگر از  
کے چیزے تجاوز شرعی معلوم نے شدی بیزاری و تبری می گرفتند و نزدیک  
خود آمدن نمی دادند۔

لطیفہ ۵۹ - عمل (۱۳۱) حضرت قطبی در وقت پیری و آخر عمر نماز صدر رکعت  
شب ہرات و نماز تراویح ماہ مبارک رمضان و جملہ وظائف یومیہ و لیلیہ بقیام تمام  
می کردند هیچ گاہ ناغہ نہ کردند و عمل بر عزیمت می داشتند و رخصت را قدرے  
و قیمتے نہادند علی الخصوص در روزے کہ غلبہ باران بودے و یا سرما بودے  
و یا بادی بودے زیادت شدہ بر نفس خود نہادند و از معتاد عمل و ضو و نماز  
و عبادت زیادت می کردند الغرض در استقامت دین حضرت قطبی حیرت عقل بود

لہ در مختار میں ایسا مذکور ہے اور اس پر قیاس کیا جائیگا خوف علی الدین کو بلکہ وہ درمیان غفلت مال سے اولیٰ ہوئے حضرت قطب  
الوقت حضرت سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کی متابعت میں اس قدر مضبوط اور راسخ تھے کہ ایک ذرہ برابر شریعت  
سے تجاوز کر نہ کیا ظاہری باطنی احکام میں جان نہ سمجھتے تھے نہ اپنی اور نہ دوسرے کیلئے اور اگر کسی کوئی امر خلاف شرع معلوم ہوتا تو آپ  
اوس بیزاری و تبری اختیار فرماؤا و اپنے پاس نہ لے دیتے تھے حضرت قطبی وقت بڑھاپے اور اخیر عمر میں تلخ رکعت نماز شب  
کی اور نماز تراویح ماہ مبارک رمضان کی اور تمام وظیفے رات میں (ان سب کو) پابندی سے پورا کرتے تھے کبھی ناغہ نہیں فرمایا اور  
عمل عزیمت پر کرتے تھے اور رخصت کی کوئی قدر اور قیمتا و نہ نزدیک تھے باخصوص جس دن بارش کی کثرت ہوتی یا جات  
شد تھے ہوتا یا ہوا بڑھتی اپنی نفس پر سختی فرماتے اور وضو اور نماز اور دوسری عبادات کا عمل زیادہ کرتے (بقیہ صفحہ ۸۳)

کہ کاروبار حضرت ایشان خارج از طاقت بشری بود چنان کہ گفت بہریت  
می ندانم کایں چہ مرداں بودہ اند کز عمل یکدم نئے آسودہ اند  
لطیفہ ۳۷ عمل (۱۴۴) تمام مجلس در حیرت شدہ بعد بہریت وضو نماز  
عصر مستعد شدند در عین حالت عشق و مستی احتیاط در ادائے شرائع و آداب  
وضو کردند ہمہ را حیرت زیادت شد گفتند کہ سبحان اللہ باوجود چنین عالم مستی  
چندیں استحکام شریعت تا غایت این نوع معاملہ دیدہ و شنیدہ نشدہ است  
رفع شبہ اعمال مذکورہ رسالہ کے عدد کی کمی سے شبہ نہ کیا جاوے  
کیونکہ ذکر کی کمی وقوع کی کمی کو مستلزم نہیں واقع میں تو سب سے بڑا عدد اسی عمل  
کا ہے کیونکہ یہی وہ چیز ہے جس کا صدر رہر وقت ہوتا تھا اور اس لئے اوسکا  
احصار بھی عاۃً قریب بہ محال تھا۔ اونہیں سے صرف اون اعمال کا ذکر کیا  
گیا ہے جن میں کسی خاص جدید فائدہ پر دلالت تھی ورنہ وہاں تو ہر عمل کامل  
عادت تھی جو معنا دہونے کے سبب محل التفات بھی نہ ہوتا تھا۔

## باب سوم

جس میں بعض اقوال یا افعال مومنین کی توجیہ ہے  
فیر توجیہ دو قسم کی ہیں ایک کلی اور وہ بعض واقعات میں توجیہ ہے کہ ان حضرات  
پر اکثر باطنی حالات کا غلبہ رہتا تھا اور اس غلبہ کے لوازم اور خواص میں سے ہے کہ بعض  
امور نظریہ بلکہ بدیہیہ بلکہ حسیہ کی طرف التفات نہیں ہوتا۔ اور بعض واقعات میں یہ ہے  
(بقیہ صفحہ ۸۴) الغرض حضرت کی استقامت دین میں عقل کو حیرت تھی کیونکہ معاملہ آنحضرت کا خارج  
از طاقت بشری تھا چنانچہ کسی نے کہا ہے (ترجمہ بیت) معلوم کہ یہ کیسے مرد تھے کہ ہر وقت عمل میں مشغول رہتے  
۱۴۴ تمام مجلس متحیر تھی اوسکے بعد نماز عصر کی وضو کے لئے مستعد ہوئے عشق اور مستی کی عین حالت  
میں امان کی اور ایگی اور آداب وضو میں احتیاط فرمائی۔ (اس تمام لوگوں کو اور زیادہ حیرت ہوئی سب نے کہا کہ سبحان  
باوجود اس عالم مستی کے شریعت پر اس طرح کا غایت درجہ استحکام نہ دیکھا گیا اور نہ سنا گیا۔



کہ بعض احکام دقیق ہوتے ہیں بدون مزاولت علوم اولیٰ کا استحضار وقت پر نہیں ہوتا اور یہ حضرات مزاولت کے لئے فارغ نہ تھے اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ کسی روایت غیر تائید کو ثابت سمجھ کر یا اپنے بزرگوں کو مجتہد سمجھ کر عمل کر لیتے تھے اور وہ اس زعم میں معذور تھے اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ جو اقوال یا افعال بنا بر اعتراض ہیں اولیٰ کا اولیٰ سے ثبوت ہی نہیں اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ معترض اوس واقعہ کی حقیقت ہی نہیں سمجھا اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ او کا صدور بلا شعور یا بلا اختیار ہو گیا اسکو غلبہ حال سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اسکے لئے ایسا استدلال یا استدلال ضرور نہیں کہ وہ سبکو محسوس ہوا سکی نظیر میں اپنا ایک واقعہ پیش کرتا ہوں جمعہ کا دن تھا قیام لہ کا وقت نہیں ملا تھا شب کو بھی کچھ بد خوابی رہی تھی اسلئے آنکھوں میں نیند بھری تھی اوس وقت مجمع بھی کثیر تھا اور وہی وقت ڈاک لکھنے کا بھی تھا میں بائیں بھی کر رہا تھا اور خطوط بھی لکھ رہا تھا بات کرنے میں تو نیند کا غلبہ نہ ہوتا تھا لیکن خطوط لکھنے میں بعض اوقات اتنا اثر ہوتا تھا کہ کچھ لکھ جاتا تھا مگر قلم برابر چل رہا تھا اور بیچ بیچ میں تپ کر جاتا تھا اوس میں کوئی لغزش نہ ہوتی تھی جس سے اوس غلبہ کا کسکو اور آگ نہ ہوتا پھر لکھ کر خود ہی افاقہ ہوتا تھا اور اوس لکھے ہوئے کو دیکھ کر اوسکی تصحیح کرتا تھا بڑی دیر تک یہی حالت رہی پس جبکہ نیند کے خفیف اثر سے یہ حالت ہو جاتی ہے کہ شعور و اختیار مختل ہو جاتا ہے اور بوجہ عدم استدلال و عدم استدلال دوسروں کو اوسکا احساس نہیں ہوتا تو حالات باطنی تو اس سے بھی اشد و اعمض ہیں وہاں ایسا ہو جاتا کیا بعید ہو مگر صحیح اطلاع کے بعد وہ حضرات اوسکا کافی تدارک فرما دیتے ہیں اور اس پر یہ شبہ نکلیا جاوے کہ کالمین پر غلبہ حال نہیں ہوتا جواب یہ ہے کہ بکثرت نہیں ہوتا اور ایسا نا ہو جانے سے حضرات انبیاء و ملکہ علیہم السلام ہی خالی نہیں بدر کے روز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ تھلاک هذه العصا بآیۃ لم تغیب بعد الیوم فرمایا اور غرق کے وقت حضرت جبرئیل علیہ السلام کا فرعون کے مونہ میں کچھ ٹھونسنا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جماعت کو ہلاک فرما دیا تو اس دن کے بعد آپ کی عبادت نہ ہوگی

اگر غلبہ حال نہیں تو کیا ہے پس اتنا فرق ہے کہ معصوم سے اوس حالت میں ظاہر  
 ہی خلاف شرع کا صدور نہیں ہو سکتا اور غیر معصوم ہو سکتا مگر وہ معذور ہوتا ہے  
 اور توجیہ جزئی وہ ہے جو ہر واقعہ میں جدا جدا ہے اس باب میں اوس کی تفصیل  
 اشکال علم ان میں بکثرت اہل سماع ہوئے ہیں جسکو علماء شرع منع کرتے ہیں  
 حل اشکال - خود علماء میں یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے چنانچہ اہل علم پر ظاہر ہے  
 سو حضرات چشتیہ نے بھی علماء رہی کا ایک قول لے لیا ہے اور اوس میں خاص قیود  
 لگا دی ہیں جس سے اوس میں کسی قسم کا مفیدہ نہیں رہا پھر باوجود اس کے کسی نے  
 اس کو جزو طریق نہیں کہا اور طالبوں کو اسکا حکم نہیں دیا جس طرح ذکر و شغل کا حکم دیتے  
 تھے البتہ بعض ضرورتوں یا مصلحتوں سے خود سنا ہے اس مقام پر مناسب معلوم  
 ہوتا ہے کہ بعض مختصر ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین رحمہ اللہ کے نقل کر دئے جائیں  
 جو باب ۲۷ درر نظامی جمع کردہ مولانا علی بن محمود جاندرا حدیث الخلفاء میں مذکور ہیں جس  
 محققین اہل سماع کا مذاق واضح ہو جائے گا (مسئلہ) فرمایا سماع کی چار قسمیں ہیں - حلال - حرام - مکروہ  
 مباح (یعنی خلاف اولیٰ) اگر صاحب وجد کامل خاطر حقیقت کی طرف زیادہ متوجہ حلال  
 (مباح) اور اگر مجاز کی طرف زیادہ ہے تو مکروہ ہے اور اگر بالکل حقیقت ہی کی طرف ہے  
 تب حلال ہے اور اگر بالکل مجاز ہی کا وہاں ہو تب حرام (مسئلہ) فرمایا کہ سماع کے  
 واسطے تین باتیں درکار ہیں زمان - مکان - اخوان (الی قولہ) سماع کے واسطے کئی باتیں  
 درکار ہیں جب یہ موجود ہوں اوس وقت سماع سننے (سمیع - سماع - مسموع - آگہ سماع  
 سمیع یعنی گانے والا پورا مرد ہو لڑکا یا عورت نہ ہو ستن سننے والا یا دحق میں مشغول ہو  
 مسموع یعنی گانا فحش اور کسی کی ہو نہ ہو - آگہ سماع یعنی مزامیر وغیرہ نہ ہو - تب یہ سماع سنانا  
 مباح ہو (مسئلہ) حضرت کے ایک مرید نے عرض کیا کہ مولانا رکن الدین ایسی مجلس میں شریک  
 ہوتے ہیں جہاں مزامیر بھی ہوتا ہے حضرت کو یہ بات ناپسند ہوئی جب مولانا حاضر ہوئے  
 اپنے دریافت فرمایا عرض کیا اوس مجلس میں بندہ کا کوئی دوست نہ تھا (جو میری تائید کرتا)  
 اور گمان غالب تھا کہ میرے منع کرنے سے وہ لوگ باز نہ رہیں گے حضرت نے فرمایا تم منع کرو

وہ لوگ باز آجائیں فہا ور نہ تم وہاں سے اوٹہ کھڑے ہو۔

نتمہ بحث سماع۔ یہاں تک کی تقریر کا حاصل یہ ہوا کہ مزامیر تو مطلقاً ممنوع اور سماع  
محض اگر بلا شرائط ہو تو وہ بھی مطلقاً ممنوع اور اگر بشرائط ہو تو مختلف فیہ جس میں بعض  
صوفیہ نے اباحت کا قول لے لیا اب یہ سوال باقی رہا کہ مذہب حنفی میں تو وہ بھی  
ناجائز ہو صوفیہ حنفیہ نے اپنے مذہب کے خلاف کیوں کیا ایک جواب تو یہ ہے کہ محقق اسے  
اختلاف سے حنفیت سے نہیں نکلتا دوسرا جواب وہ ہے جسکو اقتباس الانوار میں حضرت  
قطب صاحب کے تذکرہ میں سیر الاقطاب سے حضرت قاضی حمید الدین ناگوریؒ کی طرف منسوب  
کیا ہے اور گو خود صاحب اقتباس نے اس نسبت پر وجدانی جرح کی ہے لیکن قطع نظر نسبت  
کے خود وہ تقریر مستقل بھی قواعد کے مطابق ہے اسلئے اون ہی الفاظ میں نقل کرتا ہوں  
قاضی حمید الدین احاضر بود گفت نم حمید الدین کہ سماع پیشنوم و مباح میگویم بروایت  
علما کہ مریض در در دل دارم و سماع داروے آں در دست و امام اعظم ابو حنیفہ کوئی  
تداوی مریض بہ خمر نزد اندام علاج بدوائے دیگر و اتفاق حکما بر صحت آں مریضین بایں  
دوائے مخصوص مباح داشتہ است بریں تقدیر دوائے مرض من کہ لا و است  
استماع سرود باشد پس شنیدن وے بر ما مباح بود بر شما حرام اھ اس سے بھی  
معلوم ہوا کہ اباحت کا حکم ایسی اضطرار کی حالت میں ہے جس حالت میں حرام و احوال  
ہو جاوے کیا اسوقت ایسا اضطرار کسی میں مشاہد ہے مزید بصیرت کے لئے باب  
اول کا قول ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ بھی ملاحظہ فرمایا جاوے۔ (اشکال علی بعض اکابر  
کے کلام میں ترک عقبتی کی ضرورت پائی جاتی ہے اور شریعت حکم دیتی ہے اختیار عقبتی کا۔

لے قاضی حمید الدین موجود تھے انہوں نے کہا کہ میں ہوں حمید الدین کہ سماع سنتا ہوں اور مباح  
کہتا ہوں بوجہ علما کی روایت کے اس لئے کہ میں درد دل کا مریض ہوں اور سماع اسکی دوا ہے امام اعظم  
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے شراب علاج کر نیکی ایسے وقت اجازت دیدی ہے جبکہ ازالہ مرض کے لئے اور کوئی دوا  
ہی نہ ہو اور حکیموں کا اتفاق اسپر ہو گیا ہو کہ صحت بدون شراب کا ناممکن ہے اس تقدیر پر میرے مرض کی  
دوا جو کہ ما علاج ہے سرود کا سننا ہے لہذا اوس کا سننا ہمارے لئے مباح ہے اور تم پر حرام ہے۔



حل اشکال مراد اس ترک سے یہ ہے کہ اس کو رمضان کے حق کے درجہ میں معصود بالذات نہ سمجھ سويہ مضمون خود قرآن مجید کے موافق ہے سورہ توبہ میں نعیم جنت کا ذکر فرما کر ارشاد فرمایا ہے۔ وراضوان من اللہ اکبر ای من الجنة پس اسی فرق کو صوفیہ نے ظاہر کیا ہے البتہ ہر جگہ کلام میں قیود نہ ہونے سے اس کا وہم ہو سکتا ہے سو بعض اوقات غایت شہرت کے سبب قیود ترک کر دئے جاتے ہیں اور اس سے کوئی کلام خالی نہیں۔

## از مختصر حالات خواجگان چشت

(واقعہ ۷۳۱) جب کہی سال اس طرح گزر گئے تو خواجہ بزرگ نے آپ کو بلا بھیجا اور اپنے روبرو بلا کر کلاہ اور دستار اپنے ہاتھ سے عطا فرمائی اور عصائے شیخ عثمان ہارونی اور مصحف اور مصلیٰ اور خرقدہ بھی مرحمت فرمایا اور کہا کہ یہ امانت مجھ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پہونچی تھی سو میں تم کو دیدی میں حق ادا کر چکا تم بھی نیک حق ادا کرنا کہ قیامت کو شہنشاہ نبوت کے روبرو شرمندگی نہ اٹھانی پڑے۔

اشکال ان چیزوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت کس سند سے کہا۔

حل اشکال اقرب یہ ہے کہ اشیار کا عطا کرنا شہادت تھی صلاح کی اور وصیت تھی اصلاح کی۔ جس طرح اب علماء طلبہ کی دستار بندی اسی مصلحت سے کرتے ہیں اور اس شہادت اور اس وصیت کے کچھ حقوق ہیں اور حقوق دین سب امانتیں ہیں اللہ و رسول کی اور ان حقوق کے ادا کرنے کا متبوعین کی تجلّت کا سبب بن جانا خود حدیث لا شہود واوچی یوما القیہ سے ثابت ہے اور محتمل باحتمال بعید ہے کہ امانت سے یہ مراد ملے اور اللہ کی خوشنودی بڑی ہے (یعنی جنت سوہی) لہٰذا تم لوگ مجھے شرمندہ نہ کرنا قیامت کے دن۔

ہو کہ یہ استخبار حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سلسلہ آ رہی ہیں پہر یا تو اس کے پاس سند کافی ہوگی یا کسی راوی پر حسن ظن کے سبب و ثوق کر کے اس کو روایت کر دیا ہو اور یہی عذر ہے سونیہ کی طرف سے بعض روایات کے نقل میں اون کے تسامح کرنے کا۔ اور یہی احتمال ہے کہ اس انتساب کا سبب کشف والہام ہو جیسا باب دوم عمل مسئلہ کے تحت میں بعض اعمال کے انتساب میں یہی احتمال مع اسکی نظیر منقول فی کلام العلماء کے گزر چکا ہے

### فائدہ استطراد یہ

بعض مقامات پر بعض تبرکات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب بلا سند پائے جاتے ہیں جیسے موئے مبارک یا جبہ مبارک واقعہ بالاک کی جو توجیہ اخیر میں کی گئی ہے یعنی استناد الی الکشف والالہام الذی من افراہ الذوق الصبیح والفراسۃ التی سببہا النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام من نور اللہ السلام ایسی ہی توجیہ ان میں بھی محتمل ہے بشرطیکہ تکذیب کی کچھ امارات قویہ نہ ہوں۔

### تفریع علی الفائدة المذکورۃ

ہماری قریب قصبہ جلال آباد ضلع مظفر نگر میں ازمنہ متطاوالت ایک ایسا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جبہ مبارک کے نام سے مشہور ہے جو چند سال سے نواب صاحب رامپور کی رغبت کو ہاں منتقل ہو گیا مگر ہر سال ربیع الاول میں خدام جبہ عام زیارت کرانے کے لئے جلال آباد آتے ہیں اور چند روز کے بعد واپس چلے جاتے ہیں بمناسبت مقام وضرورت تحقیق احکام اوس کے متعلق چند سطریں لکھ کر بنا لقمہ کے نیا لکھ کر سے موسوم کر کے کتاب ہذا کا جز بناتا ہوں وہی حدہ

# بناء القبر علی نبأ الحبیه

کہ جزو نیست از رسالہ السنۃ الجلیہ

ایں زمان جان و انہم ہر تافتہ است بوسے پیراہان یوسف یافتہ است

بعد الحمد والصلوۃ احقر اشرف علی عفی عنہ عاشقان ملت نبویہ و مشتاقان حضرت مصطفویہ علی صا جہا الف الف سلام و تحیہ کی خدمت میں عرض رسا ہے کہ کسی ذات کا عشق لزوماً مقتضی ہے اوس ذات کے متعلقات و ملاہبات کی محبت کو اور تعلق و ملاہبتہ کے تفاوت سے اوس محبت کے تفاوت کو نیز ثبوت ملاہبت کے تفاوت درجات سے تفاوت محبت کو پس اس اصل پر عشاق محمدی کو ملاہبات میں سب سے زیادہ محبت کا تعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام سے ہو گا پھر اپنے اپنے درجہ میں حضرات صحابہ و حضرات اہل بیت و ذریت اور آپ کے نائبین و وارثین یعنی علماء و اولیاء سے جتنے کہ اپنے درجہ میں آپ کے ملہوس تک سے محبت ہوگی و لنعمہ ما قبلہ

در منزلیکہ جانان و نہ رسیدہ باشد با خاک آستانش داریم مرجہائے اور اس تعلق یا اوس کے تفاوت کے نہ جاننے سے اچھا نا اس میں افراط و تفریط ہو جاتی ہے کبھی اعتقاد ہی کبھی عملی۔ مثلاً افراط اعتقاد ہی یہ کہ ثبوت مظنون یا مشکوک کو قطعی سمجھ لیا جاوے اور تفریط اعتقاد ہی یہ کہ ثبوت محتمل کے ہوتے ہوئے نفی کا جزم کر لیا جاوے کہ ان دونوں اعتقادوں میں صریح مخالفت ہے نص لا تقف ما لیس لك بہ علم کی البتہ جہاں امارات تکذیب کے موجود ہوں وہاں اولی امارات کے درجہ تک نفی کا اعتقاد لازم ہے۔ اور افراط عملی یہ کہ ملاہبت کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جاوے جو احکام شرعیہ کے خلاف ہو اور تفریط عملی یہ کہ جزم ثبوت کی بھی رعایت نہ کی جاوے۔ اس مہید کے بعد مقصود مقام یہ ہے کہ سچا شیا ر محتملہ السلابتہ کے ہمارے قصبہ کے قریب مقام جلال آباد میں ایک



جبہ ہے جو عام طور سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور اب بالاسقلال ریاست رامپور میں مقیم ہے اور سال میں ایک بار یعنی پہلے الاول میں جلال آباد اور اوس کی نواح میں مشتاقین کی زیارت کی غرض سے لایا جاتا ہے چونکہ اوس کے متعلق اکثر ثبوتات و فیضی سوال بھی ہوتا ہے اور معاملہ بھی اوس کے ساتھ اعتناء و استغناء مختلف کیا جاتا ہے اس لئے مدت سے خیال تھا کہ اوس کے متعلق ضروری تحقیق لکھ دی جاوے تاکہ علما و عملاً افراط و تفریط سے بچنا ممکن ہو لیکن اس تحقیق کے بعض شعب یعنی ثبوت کے کافی مواد میسر نہونے سے توقف ہو جاتا تھا مگر جب اوس سے یاس ہو گیا تو خیال ہوا کہ آئندہ اس میں اور اشکال بڑھ جاوے گا اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ جتنا اس وقت اوس کے متعلق ذہن میں حاضر ہے اوسیکو جمع کر دیا جاوے کہ اصل غرض یعنی تحریر عن الافراط والتفریط کے تو یہ بھی کافی ہے چنانچہ یہ مختصر مجموعہ حاضر کرتا ہوں اور نام اسکا بنار القبة علی بنار الجبہ تجویز کرتا ہوں (یعنی جبہ معبودہ کی خبر اور واقعہ پر روایات ثبوتیہ و احکامیہ کی مستحکم و حسین تعبیر اور یہ چند اجزاء پر مشتمل ہے اللہ تعالیٰ اسکو حفاظت حد و مشرعیّت و محبت کا ذریعہ بناوے آمین۔

جزو اول اس میں بیان ہے اسکا کہ آثار مقبولین کے برکت کی چیزیں ہیں اور اوس سے برکت کا حاصل کرنا بطریق شروع جائز ہے (علی) قال اللہ تعالیٰ وقال لہم نبیہم ان آیۃ ملکہ ان یأتیکم التابوت فیہ سکینة من ربکم وبقیة مما ترک ال موسیٰ و آل ہرون تحملہ الملیکۃ الایۃ فی الجلالین۔ فکانوا یستفقون بہ علی عدوہم و یقصدون فی القتال ویسکنون الیہ (قال تعالیٰ) فیہ سکینة طمأ بنية لقلوبکم من ربکم وبقیة مما ترک ال موسیٰ و آل ہرون اے ترکاۃ و ہون غلام موسیٰ و عصاۃ و عمامۃ ہرون الخ۔

لے فرمایا اللہ تعالیٰ کہ اور کہا اوس اور اس کی بی بی نے کہ اوس کی یعنی طاوت کی بادشاہت کی علامت تابوت کا آنا ہے تمہارے پاس کہ جس میں اطمینان کا سامان تمہارے رب کی جانب سے اور موسیٰ و ہارون کے ترکہ میں بقیہ ہو گا اوسکو فرشتے اوٹھائے ہوئے ہوں گے جلالین میں سے کہ وہ لوگ بذریعہ اوس تا بوقت اپنی دشمنی پر فتح و نصرت کی دعا کیا کرتے تھے اور جنگ میں سب آگے اوسکو کہتے تھے اور اوسکو سب مطہر ہوتے تھے فرمایا اللہ تعالیٰ ان میں یعنی تابوت میں تمہارے لوگوں کے لئے تمہارے رب کی طرف سے سکون و طمانیت کا سامان ہے اور آل موسیٰ و آل ہارون کے ترکہ میں کا بقیہ جو یعنی اون دونوں کا ترکہ ہے اور وہ موسیٰ علیہ السلام کی تدبیر میں ہے

عن عثمان بن عبد اللہ بن وہب قال قال فارس بن اہلی الی ام سلمۃ بقدر من ماء  
وكان اذا اصاب الانسان عین او شیء بعث الیہا فحضبتہ فاخرجت من شعر رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم وكانت تمسک فی جمل من فضة فحضضتہ فشرب منه رواہ  
البخاری۔ (مسلم) عن اسماء بنت ابی بکر انها اخرجت الی جبة طیالسة کسرتہا لئلا  
دیباہ و فرجہا مکفوفین بالدیباہ وقالت ہذا جبة رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم كانت عند عائشة فلما قبضت قبضتہا وكان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
یلبسہا ففحن فصلہا لمرضہ نستشفی بہا رواہ مسلم۔ (مسلم) وعن ام عطیة فی قصة  
غسل منین بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتکفینہا انها قالت فالتق حفرہ  
فقال اشعرنہا ایاکہ رواہ السنن قال الشیخ ہذا الحدیث اصل فی البیۃ آثار  
الصالحین والبیاسہم۔

عنه عثمان بن عبد اللہ بن وہب سے روایت ہے فرمایا انہوں نے کہ پس مجھ کو بھیجا مرے ہر والوں  
نے ایک پیالہ پانی کے ساتھ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں اور بات یہ تھی کہ جب کسی کو نظر لگتی یا  
اور کوئی بیماری تو اون کی خدمت میں ایک لگن بھیجا جاتا تھا پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کا مرنے مبارک نکالتیں جس کو اونہوں نے چاندی کی نلکی میں رکھ کر چھوڑا تھا پس وہ مرنے مبارک کو  
پانی میں ڈال کر پلاتیں پھر وہ پانی پی لیتا تھا۔ (مسلم) اسما بنت ابی بکر سے روایت ہے کہ اونہوں  
نے میرے لئے ایک جبہ سادہ کسہ وانیہ نکالا جسکی گریبان کی پٹی ریشم کی تھی اور اس کے دو ٹوچا ٹکونے  
ریشم کی گوٹ لگی ہوئی میں نے دیکھی اور انہوں نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جبہ ہے جو کہ  
حضرت عائشہ کے پاس تھا جب ان کی وفات ہوئی تو میں نے اس کو اپنے قبضہ میں کر لیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم اس کو زیب تن فرمایا کرتے تھے پس ہم اس کو بیماروں کے لئے دہوتے ہیں اس کے واسطے سے  
شفا چاہتے ہیں (مسلم) اور ام عطیہ سے زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل اور تکفین کے  
معاملہ میں روایت ہے کہ اونہوں نے کہا پس حضور نے اپنا تہ بند پہنکا اور فرمایا کہ سب  
سے پہلے اس کو ان پر لپیٹ دو شیخ نے کہا کہ یہ حدیث اصل ہے صالحین کے آثار  
ولباس سے برکت حاصل کرنے میں۔ مترجم ۱۳۔

عنه منسوب بقدر یرایت کافی النووی ۱۲ مترجم حدیث جگہ اسکو پاؤں کی پٹی اور صرف پاؤں ہی پہنچے ہیں مترجم

(۵) قال القاضي عياض وحكي عن عبد الرحمن السلمي عن احمد بن فضال  
الزاهد وكان من الغزاة الرماة انه قال ما مسست القوس بيدي الا على  
طهايرة منذ بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ القوس بيده  
(۶) قال القاضي انه رأى ابن عمر واضعاً يده على مقعد النبي صلى الله عليه  
وسلم ثم وضعه على جبهته وفي الباب روايات أخر في ذكر بعضها في الحصة  
الثانية من وعظ الجبور (۷) وفي نيل الشفاء عن بعض الرسل ان الاستبراء  
بقتال النعل الشريف اوريا سب معاملة باب محبت وادب سے ہے مگر

اوس میں شرط یہ ہے کہ بوجہ مشروع ہو جس میں احکام کا ادب ضائع نہ ہو۔  
جنر و دوم اس میں شرح ہے اوس مضمون کی جو جز و اول کے اخیر میں  
مذکور ہے یعنی اوس میں شرط یہ ہے کہ بوجہ مشروع ہو جس میں احکام کا ادب ضائع  
نہو۔ اوس شرط کا خلاصہ یہ ہے کہ ان آثار و تبرکات کے ساتھ کوئی معاملہ خلاف  
شرع نہ کیا جاوے یعنی املا اون کی عید نہ منائی جاوے جس میں مہلوں کی طرح  
جمع ہوتا ہے تاریخ کی تعیین ہوتی ہے دعوت ہوتی ہے دور دور سے آدمی آتے  
ہیں عورتوں کا اجتماع بھی ہوتا ہے بلکہ نماز و روزہ سے زیادہ اوس کا اہتمام ہوتا  
حدیث لا یتخذن واقبرے عید ایس اس کا ابطال ہے کیونکہ قبر کی عید سے صاحب  
قبر کی عید مقصود ہوتی ہے جب ذات بابرکات کی عید جائز نہیں تو ملا باسات کی

سہ روایت ہماحمد بن فضال یہ از اہد سے اور یہ مجاہدین تیر اندازوں میں سے تھے کہا اوہوں  
نے کہ نہیں ہاتھ لگایا میں نے کسان کو مگر با وضو جب سے مجھ کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک میں کمان پکڑی ہے۔ سہ کہا قاضی نے کہ ابن عمر  
نے اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نشست گاہ پر رکھا پھر اسکو اپنی پیشانی پر رکھا  
اور اس باب میں اور بھی روایتیں ہیں جن میں سے بعض وعظ الجبور کے دوسرے حصہ میں مذکور  
ہیں۔ سہ اور نیل الشفاء میں بعض رسائل سے نعل شریف کے نقش سے برکت حاصل کرنے کا نقل  
کیا ہے سہ میری قبر پر عید نہ منانا ہمت نہ کر۔



عید تو کس طرح جائز ہوگی و تفصیل المسئلہ مذکور فی وعظ السمر و روخت الواقعة ۵۸  
 فی الباب الثالث من رسالۃ السنۃ الجلیہ - (۱) لکھی ہوئی چیزیں قبر میں نہ رکھی جائیں  
 جیسے شجرہ یا عہد نامہ کہ میت کی پیپ لہو کے تلوٹ سے اون کا احترام باطل ہوتا ہے  
 (۲) ان تبرکات کی نذر نہ مانی جاوے کیونکہ نذر عبادت ہے اور عبادت مخلوق  
 کے لئے نہیں ہو سکتی بحسب الرائق میں اس کی حرمت کی تصریح ہے کما نقلہ  
 الشامی قبیل باب الاحتکاف تحت قول الدر المختار باطل و حرام (۳) اوس کے لئے  
 کچھ وقف نہ کیا جاوے کیونکہ وقف میں شرط یہ ہے کہ مصرف قربت ہو اور یہ مصارف  
 متعارفہ خود بدعت ہیں البتہ اگر اس نیت سے وقف کیا جائے کہ جو فقراء و مساکین  
 اوس کی زیارت کو آویں اون پر صرف کیا جائے اور جو لوگ اوس کے متولی و  
 خادم ہوں وہ بھی بقدر حاجت اوس میں سے لے لیا کریں تو یہ وقف صحیح ہے  
 (۴) نہ تعظیم میں غلو کیا جاوے جس سے شرک و بدعت کی نوبت پہنچ جاوے  
 نہ کسی قسم کی اہانت کی جاوے کہ منسوب کی اہانت میں عرفاً ایہام منسوب الیہ  
 کی اہانت کا ہوتا ہے جس سے بچنا واجب ہے ہر حال میں اعتدال ملحوظ رہے علما  
 بھی علما بھی - اس اعتدال کی کیفیت بتلانے کے لئے بطور نمونہ دو تحریریں نقل  
 کرتا ہوں ایک امداد الفتاویٰ جلد سوم مسائل شتے سے حضرت مولانا گنگوہیؒ  
 کی بجواب سوال تقبیل و مسح بالعینین نقشہ حریم شریفین و نقشہ روضہ مطہرہ  
 دوسری النور محرم ۱۳۳۸ھ سے اپنی بجواب سوال بعض معاملات غلو بمثال نعل شریف  
 تحریر اول - بولے دادن و چشم مالیدن بریں نقشہا ثابت نیست  
 و اگر از غایت شوق شہر و ملامت و عتاب ہم ہر جانباً شد (و مستحظ حضرت ۱۲)  
 تحریر دوم - اس مسئلہ میں دو مقام پر کلام ہے ایک یہ کہ فی نفسہ  
 قطع نظر عوارض سے اس تمثال کے ساتھ ایسا معاملہ کرنے کا یعنی سر پر رکھنا جو  
 لے اس مسئلہ کی تفصیل مذکور ہے وعظ السمر و در میں اور شہ میں سالہ السنۃ الجلیہ کے باب ۱۰ میں ۱۲۸ لے ان  
 نقشہ کو بوسہ دینا اور انہوں میں ملنا و شرمنا ثابت نہیں اور اگر غایت شوق ہو کوئی ایسا کرے تو ملامت اور تحریر بھی م

دینا اوس کے توسل سے دعا کرنا کیا حکم ہے دوسرے یہ کہ عوام کے مفاسد یا  
یا مالہ محتمل با احتمال غالب کے اعتبار سے کیا حکم ہے سو امر اول میں تفصیل یہ ہے کہ  
اگر دین اور عبادت سمجھ کر ایسا کیا جاوے تب تو بدعت ہے کیونکہ اس کی دلیل اراد  
نہیں اور اگر اوب اور شوق طبعی سے کیا جاوے تو کچھ حرج نہیں ایسے امور طبعیہ  
کے جواز کے لئے دلیل جزئی کی ضرورت نہیں خلاف دلیل ہونا کافی ہے جیسے  
حضرت عثمان کا ارشاد ولا مسست ذکر ی بیہینی مذ با یحت ہمار رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم رواہ ابن ماجہ فی باب کراہۃ مس الذکر بالیمین ظاہر ہے کہ  
اس بنا پر یہ رعایت حکم شرعی نہیں ورنہ ثوب نجس کا دلک یا عصر بھی یمین سے  
جائز نہ ہوتا کیونکہ اس بنا پر اگر یہ حکم ہوتا تو اشتراک علت سے حکم متعدی ہوتا  
بخلاف نہی عن مس الذکر بالیمین فی الاستیفاء کہ وہ امر تعدی ہے اوس میں تعدی  
نہیں ہوتا اور جیسے قاضی عیاض نے عبد الرحمن سلمی سے احمد بن فضل بن یحییٰ کا قول  
نقل کیا ہے ما مسست القوس بیدی الا علی طہارۃ منذ بلغنی ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اخذ القوس بیدہ من فتاوی العلامۃ عبدالحی ص ۳۲ اور امر  
دوم کی تحقیق یہ ہے کہ جہاں احتمال مفاسد کا غالب ہو وہاں روکا جائے گا اور  
واقعی اسوقت عوام کی حالت پر نظر کر کے احتیاط ہی مناسب ہے لیکن اس کے  
ساتھ ہی دوسری جانب میں بھی اصلاح ضروری ہے مثلاً اس مثال کے ساتھ  
قصداً اہانت کا معاملہ کرنا اور ملخصاً اللہ ہام کا ذکر قبیل التحریب الاول ولا یقاس علیہ  
الضرائح المعنویۃ المنکرۃ لان تصویر القبر فی نفسہ خلاف عمل الامۃ بل  
النہی عنہ منقول عند الشیعۃ یہو حجت علیہم کما فی رسالۃ النجمہ نمبر ۳ ص ۳۱  
من الداور الجدید عن کتاب من لا یحضرہ الفقہ باب النوادر عن علی  
امیر المؤمنین من جد دقبر او مثل مثلاً (ای للقبر دل علیہ اقترانہ بہ) فقد

لعمدہ جلیہا مذکور کہ اور اس پر ان کی چون کی قبروں کو جنکو بعض مقام میں تربت بھی کہتے ہیں اقیاس نہ کیا جائے کیونکہ قبر کی شہ  
فی نفسہ عمل مست خلاف بلکہ شیعوں کی کتاب میں وسس بھی منقول ہو ہیں یہ بھی او نمبر حجت ہی وور جدید رسالہ النجمہ نمبر ۳

۴۔ جندہ میں کتاب من لا یحضرہ الفقہ باب النوادر سے حضرت علی امیر المؤمنین کا قول نقل کیا ہے

مذکورہ میں جس نے بعد میں کا قبرا کی یا اسکی تصویر بنائی تو وہ اسلام سے باہر گیا اور کفر میں

خروج من الاسلام اور قریب ہی کی عبارت میں چہ سات سطر پہنے جو کہا گیا ہے کہ  
جہاں احتمال مفاسد کا غالب ہو وہاں روکا جائے گا الخ یہ احتمال خواہ عوام کے فعل  
میں ہو یا خواص کے فعل میں یعنی اگر کسی مقتدا کے توسع سے عوام کے غلو و تجاوز  
عن الحدود کا خطرہ ہو وہاں خواص یعنی مقتداؤں کو بھی خواہ وہ دین کے اعتبار سے  
مقتدا ہوں خواہ اثر دنیوی کے سبب عوام اون کے قول و فعل کا اقتدار کرتے ہوں  
اوس توسع سے رکنا ضروری ہے جس کی وجہ وہی ہے جو جزراول کے اخیر میں اور  
جزر دوم کے اول میں مذکور ہے کہ احکام کا ادب منائع نہ ہوا کہ کیونکہ احکام کی  
حفاظت و حمایت تبرکات کی زیارت و رعایت سے زیادہ ضروری ہے اور عوام  
کے دین کی حفاظت یہی حکم شرعی ہے دیکھئے سیدنا شقین حضرت خواجہ اولیائے  
باوجود اس کے کہ اونہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا مگر  
والدہ کی خدمت کے سبب کہ وہ حکم شرعی تھا کیونکہ وہ محتاج تھیں اور دوسرا  
کوئی خادم نہ تھا عمر بہر آتش فراق میں جلتے رہے اور حضور کی زیارت نہ کی کما  
فی الجلد الاول من جامع کسب امات اولیاء للشیخ یوسف النہانی ۷ وغیرہ  
ادراک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولہدین لا شغلہ بربہ بامہ اور عشق صادق

کا حق کہ تقدیم رضائے محبوب ہے اپنی رضا پر ادا کر کے دکھلا دیا کا قیل و

میل من سوئے وصال میل اوسو فراق ترک کار خود گرفتہ تا برآید کام دوست  
جب احکام زیارت ذات پر مقدم ہیں تو زیارت تبرکات پر تو کیوں مقدم نہ ہوں گے  
فقہار تو مفسدہ عوام کے ایہام پر خواص کے لئے ترک مستحبات تک کا فتویٰ دیا ہے  
نقیظ و تحفظ و تدبیر و تبصرہ

جزر و سوم۔ اس میں یہ تحقیق ہے کہ جس جہ کا خطبہ میں ذکر ہے جو جلال آباد  
میں تھا اس کے ثبوت کا کیا درجہ ہے اس کے متعلق اول چند حکایات نقل  
کرتا ہوں پھر مقصود کے ساتھ اون کی دلالت کا تعلق ذکر کروں گا۔  
حکایت اول (بلا بیان ماخذ) منقول از تاسیخ جلال آباد سے باسم تاریخی



واقعات جلال خانی بتالیف محمد علی خاں مرحوم رئیس جلال آباد معروف رانوتی  
 وائے بن محمد روشن خاں بن حیدر خاں جلال خیل بالفاظہ روایت ہے کہ  
 جبہ شریف حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خواجہ اولیس قرنی علیہ الرحمۃ  
 کو عطا ہوا اور بعد شہادت خواجہ صاحب موصوف ایک عرصہ تک توشہ خانہ دودمان  
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں محفوظ بحفاظت رہا بعد وفات حضرت موسیٰ کاظم رضی اللہ  
 عنہ کے سالک میں بعد سلطان محمود غزنوی غازی پادشاہ ملک خراسان شہر  
 طوس میں آکر تاسیس ہوئی اسی جگہ مقیم رہا بعد ازاں بعد سلطان ابراہیم لودی  
 پادشاہ دہلی ملک خراسان سے ہندوستان آیا اور وقت تشریف آوری  
 پیراہن پاک موصوف علمائے دین سکنا سے ہند میں بہ تصدیق اصلیت اس جبہ  
 شریف کے بحث و مباحثہ ہوا حالت مباحثہ میں ایک روز نکالت خواب مولانا شیخ عبد القدوس  
 گنگوہی علیہ الرحمۃ کو حضرت خاتون پاک فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی زیارت ہوئی اور  
 حضرت خاتون پاک نے نشان اپنی سلامتی کا گرد جائے مہربانوت کے شیخ علیہ الرحمۃ  
 کو بتلا کر فرمایا کہ بالتصدیق (یعنی بالتحقیق) اسے بر خور دار یہ میرے ہاتھ کی سلامتی  
 ہے تم ہرگز اس جبہ کے متعلق کلام مت کرو یہ جبہ شریف خاص ذات پاک آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے پس حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی علیہ الرحمۃ نے جو خواب  
 سے بیدار ہو کر زیارت اس جبہ شریف کی کی تو بدستور حسب فرمان جناب  
 خاتون پاک گرد جائے مہربانوت اس جبہ شریف کے نشان سلامتی حضرت خاتون  
 پاک کا سیاہوا دیکھا اور بصدق دل تصدیق جبہ شریف کی کر کے تمام عمر شیخ  
 موصوف قربان جبہ مبارک موصوف رہے بعد ازاں سلطان جلال الدین اکبر  
 بادشاہ نے تصدیق اس جبہ شریف کی فرما کر بہت قریے بخرچ نان کاری مثل  
 موضع براس و خو جگی پور وغیرہ ضلع کرناں علاقہ پانی پت شریف سے خدام  
 جبہ شریف کو عطا فرمائے اور ایک عرصہ تک یہ جبہ شریف بہ تحویل سادات براس  
 مقام براس میں مقیم رہا بعد ازاں سید دیوان علی اکبر اس جبہ شریف کو سادات

براس سے چپا کر مع فرزند ان خوگی پور میں پنہاں ہوئے اور ادھر بحالت خواب بے گاہ  
رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس جبہ شریف کے لئے جلال آباد لٹکی  
محمد دلاور علی خاں صاحب رئیس پٹی دویم جلال آباد کو بشارت ہوئی اور جس روز  
خاندان صاحب موصوف اس جبہ شریف کو جلال آباد لائے تو اسی روز عابد خاں  
وچان خاں موسیٰ زئی افغان نے بمقام جلال آباد خواب میں دیکھا کہ جناب سالار  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے گھر تشریف لا کر ہمارے مکانوں کو برائے سکونت  
خود پسند فرمایا ہے اور جب اس خواب سے بیدار ہو کر برائے نماز فجر بیرون  
مکان آئے تو عین اپنے مکان کے سامنے صندوق جبہ شریف کو ہمراہی محمد  
دلاور علی خاں صاحب موصوف قیام پذیر ہوئے دیکھا دریافت کیا تو جبہ شریف  
اُس سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہے پس بفرمان ہر دو برادران نے  
اپنا مکان حوالہ خدام جبہ مبارک کو کیا اور خاندان صاحب محمد دلاور علی خاں صاحب  
موصوف نے معقول جاگیر بخرچ نان کاری خدام مقرر فرما کر اس جبہ شریف  
کے قیام سے جلال آباد کو عزت بخشی بعد ازاں بحالت خرابی خوانین جلال آباد اس جبہ شریف  
کو جلال آباد سے نواب منابطہ خاں غوث گڈہ لے گیا چند عرصہ گزرا تھا کہ غوث  
بتاہ ہوا اور پھر یہ جبہ شریف واپس جلال آباد تشریف لا کر اسی مکان میں رونق  
افروز ہوا۔ اہ میں کہتا ہوں کہ اس حکایت کے شروع میں جو حضرت اولیٰ کو جبہ  
کا عطا ہونا مذکور ہے اگرچہ عام زبانوں پر مشہور ہے اور تذکرۃ الاولیاء شیخ فرید  
کے باب دوم میں مسطور ہے مگر سیر و تاریخ و اسرار الرجال کی کتابوں میں باوجود  
تتبع تام نہ پائے جائیکے سبب اصول روایت کی بنا پر یہ قول غیر منصور ہے اگرچہ اسکا قائل  
قبل تحقیق بوجہ حسن ظن بالراوی کے معذور ہے لیکن بعد تحقیق اس نقل سے احتیاط کرینو والا  
ماجور ہے اور نقل پر جرأت کرینو والا احتمالاً مازور ہے۔ واللہ اعلم (تمت) ثم عنث علی عبارة منقول من رتسا  
المصنوع فی الحدیث الموضوع لعلی القاسم رحمہ فی مکتوبہ رسالہ الی مولوی ضیاء احمد مفتی مظاہر العلوم فی سمنان  
وہمذا وکذا ما اشتہر بینہم من ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوصی عمر وعلیاً بخزقة لا ولیس وانما سلمها الیہما

وصلت الیہم مع اولیس وہم جوفلا اصل لذیض مشک اس عبارت نے عدم ثبوت کا بالکل فیصلہ ہی کر دیا  
حکایت دوم اسکے متعلق حکیم عبدالحمید خان نمیندار برسرہ کا دوران تحقیق میں میر نام ذیل کا رفقہ آیا۔  
جناب قبلہ مولانا صاحب دامت برکاتہم بعد تسلیم دست بستہ التماس ہو کہ اس حقیر کو جناب اوستاد  
مولوی حافظ حکیم معین الدین صاحب مرحوم نانوتوی سے معلوم ہو کہ انکے والد جناب حاجی  
حافظ حکیم مولانا مولوی محمد یعقوب صاحب قبلہ و کعبہ نے اسکی پوری جستجو کی وہ اسکی سید قد  
فرماتے تھے۔ و نیز (کاتب رفقہ کو اپنے) جناب والد صاحب سے معلوم ہو کہ جسوقت یہ جہہ شریف  
موضع براس سے جلال آباد تشریف لائے تو ہمارے دادا صاحب عابد خاں صاحب معینی نے  
نے بوجہ دیکھنے خواب کے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے  
مکان کو پسند فرمایا اپنا مکان خالی کر دیا اوس روز سے جہہ مبارک اوسی مکان  
میں قیام پذیر ہیں اور وہ مکان خاص (جلال آباد میں) ہم برسرہ والوں کا ہر زیادہ  
والسلام احقر عبدالحمید خاں ساکن برسرہ ضلع سہارنپور شاگرد حکیم مولوی معین الدین  
صاحب رحمۃ اللہ علیہ نانوتوی اہ مختصراً۔

حکایت سوم۔ احقر جب کانپور کا قیام چھوڑ کر وطن آیا تقریباً یہ زمانہ ۱۳۳۵ھ کا ہو  
اوس وقت خدام جہہ مع جہہ یہاں آئے اور جاہجاریات ہونے لگی میں نے احتیاطاً  
حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے بذریعہ عراضہ زیارت کی  
نسبت مشورۃ استفسار کیا جواب میں یہ تحریر فرمایا کہ اگر سنکرات سے خالی زیارت میسر  
ہرگز دریغ نہ کریں (لفظ ہرگز کو احتیاطاً مضمون کہتا ہوں بقیہ متیقن ہے) اس تحریر کے  
بعد میرے پاس حافظ محمد یعقوب صاحب نواسہ حضرت گنگوہی قدس سرہ کا ایک  
خط آیا اوس میں لکھا تھا کہ کاتب الحروف نے والدہ صاحبہ معظمہ سے حضرت گنگوہی  
کا ارشاد پوچھا فرمایا۔ فرماتے تھے کہاں رکھی ہے جو تھی وہ قسطنطنیہ میں چلی گئی اہ  
اور ان دونوں ارشادوں میں تعارض نہیں کیونکہ کسی احتمال کا وجود نا قریب ہو  
اور ظاہراً بعید ہونا دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

حکایت چہارم ایک بار خدام جہہ نے ایک عظیم الشان اسلامی جلسہ میں ترغیب



زیارت کے متعلق اشتہار شائع کرنے کے لئے ایک مسودہ لکھنے کی مجھے فرمائش کی  
اشاعت کی نوبت نہیں آئی لیکن مضمون کا مقصود مقام سے تعلق ہے اس لئے  
اوس کا ملخص نقل کرتا ہوں وہ ہذا ہے

بخت اگر مدد کند و اسٹش آورم بکف      گر بکشد زہ طرب ریشم زہ شش  
ماشقان آثار بنویہ و مشتاقان تبرکات مصطفویہ کی خدمت میں بشارت ہے  
کہ اتفاقات حسنہ سے آپ حضرات کی خوش بختی سے اس موقع پر ایک عجیب  
تبرک عظیم یعنی ملبوس خاص مشہور بہ جبہ شریفہ جناب رسول کریم علیہ الف الف تحیۃ  
و تسلیم وارد ہوا ہے اور گواکثر جگہ اس نام کے تبرکات کی شہرت ہے مگر اسکو  
اون پر ایک خاص وجہ سے کہ اہل فطرۃ سلیمہ کے نزدیک وہ اس کے صحیح ہونیکی  
علامات سے بھی ہے ایہ امتیاز ہے کہ ایام قدیمہ سے اس نواح کے علماء محققین  
و مشائخ معتبرین جن کو حق تعالیٰ نے تقویٰ و تحقیق میں خاص امتیاز عطا فرمایا  
ہے بلا تکبر ادب و احترام و شوق و رغبت کے ساتھ اس کی زیارت کرتے آئے  
ہیں اور ان اکثر جگہ سے وہ مقامات مراد ہیں جہاں ان تبرکات کی سند نہیں  
کیونکہ بعض مقامات میں سند ہونا بھی سنا گیا ہے سو اوس کا امتیاز علمی اسکے  
امتیاز فوقی سے یقیناً بڑھا ہوا ہے اس لئے اکثر کی قید لگادی۔

حکایت پنجم میں نے حضرت مولانا شیخ محمد صاحب محدث تھانوی قدس سرہ  
کے بڑے صاحبزادے مولوی محمد محمود صاحب سے حضرت مولانا کی شرکت زیارت  
جبہ شریف کے متعلق دریافت کیا اونہوں نے بیان کیا کہ حضرت مولانا خدام جبہ  
شریف کو مہینہ مہینہ مہمان رکھتے تھے اور زیارت بھی جبہ شریف کی کرتے تھے اور  
ظلمین وغیرہ پڑھنے کی اجازت نہ دیتے تھے کہ نا محرم عورتیں سننی ہیں اور یہ بھی  
بیان کیا کہ چند عمائد نے اس کی اصل دریافت کی تو یہ فرمایا کہ اس جبہ شریف  
کی سند کی تو تحقیق نہیں ہوئی لیکن چونکہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ  
علیہ وسلم کا نام مبارک آگیا اس لئے ہم کو اس کی عظمت کرنا چاہئے اور میں

کہتا ہوں کہ مولانا کے جواب میں قواعد سے ایک مقدمہ اور منضم ہو گا یعنی ہمیں کوئی محذور شرعی یا امارات تکذیب بھی نہیں۔

حکایت ششم (فی انوار العارفین) حاجی مولوی محمد قاسم صاحب بار اتم نقل فرمودند کہ شخص نے گفت کہ جبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ در جلال آباد است حاجی امداد اللہ صاحب را پوشیدہ بخواب دیدم تعبیر آن پر ظاہرست کہ ایشان بلباس شریعت و آداب طریقت آراستہ و پیراستہ انداخ اس سے کچھ کہے یہ عبارت لکھی ہے تا اینجا نظر مولوی صاحب موصوف بر عبارت و بیان افتادہ است آن حکایات سے مستفاد ہوا کہ اس کی کوئی باقاعدہ سند تو نہیں لیکن حکایت اول سے ایک درجہ کی شہرت ظاہر ہے پیر محققین کا اس کے ساتھ حسن ظن رہا چنانچہ حکایت چہارم میں اجمالاً اسی طرف اشارہ ہے اور حکایت دوم و سوم و پنجم و ششم سے مفصلاً علی سبیل اللف والنشر المرتب حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اور حضرت مولانا شیخ محمد صاحب اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کا مذاق مشترک معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات اوس کی تکذیب نہیں فرماتے پس ان مجموعی آثار سے اس کا انتساب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسا ہی ہے جیسے کسی ایسے سید کا جس کی سیادت مختلف فیہ ہو اور محض اوس کی روایت پر جسکو اوسنے اپنے بزرگوں سے اور اونہوں نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف انتساب کیا جاتا ہو جبکہ کوئی امارت تکذیب کی نہ ہو اس حالت میں اوس کو ظناً سید کہنا بھی

یہ عبارت علی سند ایضاً لکھی گئی ہے کہ مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اور حضرت مولانا شیخ محمد صاحب

جائز ہے اوس کا ادب واحترام کرنا یا احکام زکوٰۃ وغیرہ میں احتیاط کرنا  
بھی مناسب ہے کیونکہ رعایت ادب میں کوئی محذور شرعی نہیں مگر  
نہ جرم جائز ہے اور نہ نافی پر ملاست جائز ہے جبکہ وہ نفی بھی کسی نہ  
مجتہد فیہ سے ہوستانی سے نہ ہو۔ حاصل اس دستور العمل کا یہ ہوا  
کہ احتمال کے ساتھ حقیقت کا سامعہ کرنا جبکہ وہ احتمال ناشی عن دلیل  
ہو اگرچہ دلیل ضعیف ہی ہو اور اوس میں کوئی محذور شرعی نہ ہو اقرب الی  
الاحتیاط ہے۔

اس دستور العمل کی تائید اس حدیث صحیح سے ہوتی ہے۔ عَنْ حَائِشَةَ ثَنَانِ  
عُتْبَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدَ إِلَى أَخِيهِ سَعْدَانَ بْنِ وَلِيدَةَ نَزَمَعَةَ مَنَى فَاذْبَضَهُ إِلَيْكَ  
فَلَمَّا كَانَ حَامِلًا فَتَحَ أَخْذَهُ سَعْدَانُ ابْنَ أَخِي عَهْدَ إِلَى فِيهِ فَقَالَ عَبْدُ بْنُ نَزَمَعَةَ  
أَخِي وَأَبْنُ وَلِيدَةَ إِلَى قَوْلِهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوْلَكَ يَا عَبْدُ بْنُ نَزَمَعَةَ أَلَوْ  
لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجْرُ ثُمَّ قَالَ لِسُودَةَ (بِنْتُ نَزَمَعَةَ) احْتَجِبِي مِنْهُ الْحَدِيثُ  
(لِلسُّنَّةِ إِلَّا التَّرْمِذِيُّ) دیکھئے اس لڑکے کا نسب عتبہ سے شرعاً ثابت نہیں  
بلکہ اس کے خلاف پر دلیل شرعی قائم ہے جس سے یہ احتمال جو کہ ناشی محض  
صورت سے ہوا جیسا روایات میں وارد ہے نہایت درجہ ضعیف کا عدم ہو گیا لیکن

لے حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ عتبہ بن ابی وقاص نے اپنے بہائی سعد کو وصیت  
کی تھی کہ زعمہ کی باندی کا لڑکا مجھے ہے پس تم اس کو اپنے قبضہ میں لے لینا پس جبکہ مکہ فتح  
ہوا سعد نے اوس کو لے لیا (باہمی اختلاف ہوا) تو سعد نے کہا کہ مرے بہائی کا لڑکا ہے  
اس کو با عین اوس جھگڑ وصیت کی تھی (یہ سن کر عبد بن زعمہ نے کہا کہ یہ مرا بہائی ہوا اور مرے والد کی  
باندی کا لڑکا ہے روایت یہاں تک ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ لڑکا اب عبد بن زعمہ کے ملک میں  
کیونکہ اولاد منافر اش کی ہوتی ہے اور زانی محرم رہتا ہے پھر سودہ بنت زعمہ سے ہوا زواج مطہرات میں سے ہیں فرمایا



چونکہ حکم اجتناب میں اس احتمال کی رعایت میں کوئی محذور نہ تھا بلکہ احتیاطاً حتیٰ اس لئے  
آپ نے اس احتمال کے ساتھ حقیقت کا سامنا فرمایا اسی طرح یہاں احتمال  
صحیح انتساب کے ساتھ جو کہ ناشی ہے قرائن مستفادہ من الکلیات السابقتہ  
جن میں واضح قرینہ تسامع کا براہین کا برہان ہے گو اون قرائن میں قوت نہ ہو باب احتیاط  
میں حقیقت کا سامنا کرنے میں کوئی محذور شرعی نہیں بلکہ احتیاط ہے کیونکہ غیر  
محترم کا احترام کرنے میں کوئی حرج نہیں جب کوئی مانع شرعی نہ ہو اس لئے  
یہاں بھی احترام ہی کو ترجیح دی جاوے گی خصوصاً جبکہ اہل فراست ناظرین بنور اللہ  
کا بھی اس طرف رجحان ہو اور اون کا قلب اس کو رد نہ کرتا ہو اور اسے احتمال  
کے ساتھ حقیقت کا سامنا کرنے میں کسی محذور شرعی کے نہ ہونے کی شرط  
اس لئے لگائی کہ ایسا معاملہ خود احکام کے ساتھ کرنا جائز نہیں نہ احکام کے دلائل  
میں مثلاً حدیث محتمل سے مثل حدیث ثابت کے احکام ثابت کرنے لگیں اور نہ  
احکام کے آثار میں مثلاً اجتنب مذکور قصہ زمعہ کی نظیر میں میراث بھی جاری کر دیں  
یہ جائز نہیں کیونکہ اس میں محذور شرعی ہے۔

جزو چہارم اس میں بعض احکام فقہیہ متعلق تبرکات کے مذکور ہیں کچھ  
تو اجزاء بالائے اثنار میں مذکور ہو چکے ہیں مثلاً اعتقاد و عمل میں افراط و تفریط  
نکرنا جیسے تعظیم مفطر یا اہانت جس میں منسوب الیہ کی امانت کا ایہام ہو یا بلدلیل  
انتساب کے اثبات کا یا اس کی نفی کا جرم کرنا۔ ۱۔ اون کا میلہ نہ لگانا جسکو  
عرف میں عرس کہتے ہیں اس عمل کی مفصل تحقیق رسالہ السنۃ الجلیہ کے  
باب ثالث واقعہ میں مذکور ہے۔ ۲۔ اون کی نذر نہ ماننا۔ ۳۔ اون کے مصافحہ  
غیر مشروعہ کے لئے وقف نہ کرنا۔ ۴۔ اون کی زیارت کے وقت نظمیں نہ پڑھنا بعض  
اب مذکور ہوتے ہیں ۵۔ اگر وہ تبرکات اجزاء انسانہ ہیں جیسے بال و  
ناخن وغیرہ خواہ انبیاء کے یا غیر انبیاء کے تو وہ کسی کی ملک نہیں بحکم وقف  
ہیں اور اون کے محافظ و نگراں بحکم متولی نصیبا و عزلاً و تصرفاً و منعاً للغير عن التصرف

اور یہی بات مذکور ہے جس سے اس رسالہ کا اصل رسالہ السنۃ الجلیہ ارتباط ہے جیسا کہ قبیل رسالہ مذکور ہوا ۱۲

بنیرو ذہب و اور اگر وہ اموال میں تو اگر وہ انبیاء علیہم السلام کا ترکہ ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے جو ابھی مذکور ہوا ہے اور اگر کسی کو انہوں نے عطا فرما دیا تھا تو موصوبہ کا ترکہ ہے اس میں میراث جاری ہوگی اور اگر وہ بزرگات اموال ہیں اور اصل ہی سے غیر انبیاء کے ہیں تو ان میں علی الاطلاق میراث جاری ہوگی خواہ خود اول کا ترکہ ہو خواہ موصوبہ کا مثلاً جن صورتوں میں میراث جاری ہوگی در صورت شرکت ورثہ کے بلا تقسیم کسی ایک کو اس میں تصرف کرنا جائز نہیں جیسے اس وقت متعارف ہے کہ اہل سجادہ اس پر قابض ہو جاتے ہیں مثلاً اور جس صورت میں ایک کا قبضہ و تصرف جائز نہیں اول کی زیارت بھی جائز نہیں کیونکہ وہ انتفاع ہے بلا اول مالکوں کے اور ظاہر ہے کہ اکثر صورتوں میں اول معتبر کا حاصل کرنا سخت متعذر ہے کوئی غالب احمد و ورثہ کوئی نابالغ ہے کوئی اس قبضہ پر دل سے ناخوش ہے مثلاً البتہ اگر ایسی چیز کا وقف کرنا جائز ہو اور کسی نے ملک صحیح حاصل کر کے وقف کر دیا ہو تو یہ اشکالات رفع ہو جاویں گے مگر اس وقف کی صحت میں مجھ کو شرح صدر نہیں ہے کیونکہ وقف منقولات میں تعامل شرط ہے اور اس میں تعامل نہیں البتہ اگر کسی خاص طبقہ کا تعامل ہی معتبر ہو اور اہل طریق میں اس کا تعامل ہو جاوے تو گنجائش ہے اس تعامل کی تحقیق اہل طریق کو اور اس تعامل کی صحت اہل علم سے کر لی جاوے مثلاً جن صورتوں میں میراث جاری ہوتی ہو اور اس صورت کا کوئی شرعی وارث نہ رہے تو وہ بیت المال کا حق ہو اور مصرف او سکاد و مختار کی وایت مع اختلاف البعض مسلمانوں کے منافع عامہ ہیں جن میں پل اور مسافر خانے اور مساجد وغیرہ بھی داخل ہیں اگر زیارت کو ان منافع میں داخل کرنے میں کسی کو شرح صدر ہو جاوے تو یہ ایک گنجائش کی صورت ہے اس صورت میں یہی وہ ملحق بالوقف احکام میں ہو جاویگا فیلحق (مثلاً) اور جن بزرگات بنویہ کی سند موجود ہو متواتر ہو یا خیر واحد او نکاح اعتقاد درجہ ثبوت میں اور احترام بھی واجب ہو اور اس میں اخلاص معصیت ہی البتہ کسی کو سند ہی میں کلام ہو او سکاحکم مثل حدیث مجروح کے ہو گا علماً و عملاً (مثلاً) اگر کوئی تبرک

غایت کہنگی سے عام تجارت کے نزدیک متقوم نہ رہا ہو تو آیا اسکو اموال سے خارج کر کے ملحق یا موقوف  
کیا جاوے گا یا معتقدین کے نزدیک متقوم قرار دیکر مال میں داخل کر کے اموال کا حکم دیا  
و یا جائیگا قابل تحقیق ہے (۱) تبرکات کی زیارت پر معاوضہ لینا جائز نہیں یہی حکم ہے  
چندہ متعارفہ کا جس میں حدود سے تجاوز ہو جاتا ہے البتہ بلا شرط و بلا عرف و بلا جہر  
و بلا ذلت مضائقہ نہیں (۲) اگر کسی تبرک کو خون سائل وغیرہ لگا ہو جیسے کسی شہید کا  
ملبوس تو بدون دہوئے زیارت کرنا مخصوص اسکو تبرک سمجھ کر انتفاع بالنجس ہونگی  
وجہ سے ناجائز ہے کما فی رد المختار فصل اللبس عن الذخیرۃ لا یجوز من لبسہ بلا ضرر  
وہذا القید یجمع بین هذا القول و بین ما فی الدار المختار شرط و ط الصلوۃ لہ  
لبس ثوب نجس اہ اور اگر یادگار مقصود ہے تو صابون وغیرہ سے نہ دھوئیں غالی  
پانی سے پاک کر دینے سے منع زائل نہیں ہوتا یادگار بھی باقی رہے گی البتہ حضور  
اقدر صلی اللہ علیہ وسلم کی سب رطوبات کو بہت سے علمائے طاہر کہا ہے اسکا  
دھونا واجب نہیں (و لیحقق هل سائدا لا نبیاء علیہم السلام مشاکر کون لہ علیہ  
الصلوۃ والسلام فی ذلک) (۳) غیر مالک کو تبرکات کا بیچنا جائز نہیں (۴) تبرکات  
پر عطر وغیرہ ملنا مضائقہ نہیں البتہ پھول چڑھانا چونکہ شعار اہل بدعت کا ہو گیا ہے  
اچھا نہیں (۵) تبرکات میں اگر نعلین یا خفین یا جورہین ہوں جو پاتوں کے  
ملبوسات ہیں اون کا قرآن مجید یا کتاب کے ساتھ رکھنا عرفاً خلاف ادب ہے  
کے سبب نہ چاہئے اسی طرح دوسری اشیاء کو قرآن و کتاب کے اوپر نہ کہا جاوے  
(۶) اگر کسی مقتدا یا ذی اثر کی شرکت زیارت سے عوام کسی غلطی میں پڑ جاویں تو وہ  
اس شرکت علانیہ سے احتراز کرے (۷) اگر جہہ جلال آباد کے متعلق حضرت  
اولیں قرنی کی روایت کا بزعم خود کوئی قائل ہو تو اس میں عشوۃ کا التزام کرنا ہوگا  
هذا ختام الرسالہ و کان المنتصف من بیع الاول شتاء موخر عن ختم رسالہ السنۃ  
السنة الجلیة بشہر و صلہ اللہ علی خیر خلقہ و صاحبہ السیف الناج و وصا الشفاعة و المعراج و وصا  
الافراء و الرداء و صاحبہ المغفر اللواء و علی الہ و اصحابہ اجمعین - تمت سالۃ بناء القیہ نفعوا فی الصلوۃ



واقعہ ہے صاحب اخبار الاخبار کہتے ہیں کہ اوائل مجاہدہ میں حضرت خواجہ نے شیخ فرید کو طے کے روزہ کے لئے ارشاد فرمایا کہ تین دن کے بعد افطار کرنا انہوں نے ایسا ہی کیا۔ اشکال۔ یہ صوم وصال تھا جسکو فقہانے مکروہ لکھا ہے حل اشکال خود فقہانے یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے چنانچہ نووی نے نقل کیا ہے قال القاضی عیاض۔ اختلف العلماء فی احادیث الوصال فقیل لہ عنہ راجحہ وتخفیف فمن قدر فلا حرج وقد واصل جماعة من السلف الايام الى قوله اوجب الجہد ما بعوم النہی الخ پھر کراہت کے قول میں بھی درمختار میں تفریق ہوئے کی تصریح ہے تو ایسے امر مختلف فیہ کو خلاف شرع نہیں کہہ سکتے۔

(واقعہ ہے) اوس گاؤں کے متصل ایک کنواں ہے کہ جس میں شیخ نے اٹے لٹک کر چلہ کشی کی ہے۔ اشکال ایسی مشقت بدعت ہے حدیثوں میں اس سے کم مشقت پر بھیج آیا ہے۔ حل اشکال تحقیق یہ ہے کہ بدعت اوس وقت ہے جب اس مشقت کو قربت مقصودہ سمجھے یا بلا ضرورت ہو جیسے صحابہ کو بعض مشاق کی ضرورت نہ تھی یا بوجہ عدم محل اوس سے صحت بدنیہ کو کوئی ضرر پہونچے احادیث میں نہی کا یہی محل ہے اور اگر معالجہ کے طور پر کرے اور اوس کا تحمل ہی کر سکے تو کوئی وجہ نہی کی نہیں خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک طول قیام سے ورم کر جاتے تھے پیٹ جاتے تھے اور پوچھنے پر آپ نے اسکو اپنے خصائص میں سے نہیں فرمایا اقلدا کنون عبد اشکور اسے جواب دے کر عموم شکر میں داخل فرمادیا جس سے اذن کلی ثابت ہو گیا یہ تو نفس مشقت کا جواب ہے باقی اولٹا لٹکنا سو فی نفس یہ ایک فعل مباح ہے اور فعل مباح اگر کسی مباح مصلحت سے ہو مباح ہے جیسے کسی غرق کو اولٹا لٹکا دینا جس سے پیٹ کا پانی نکل جائے

ملہ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ علماء نے صوم وصال کی حدیثوں میں اختلاف کیا ہے پس بعض نے کہا ہے کہ اسکی ممانعت شفتت اور تخفیف کی بنا پر ہے پس جو شخص قدرت رکھتا ہو اس کے لئے کچھ حرج نہیں اور سلف کی ایک جماعت نے کئی کئی دن کا صوم وصال رکھا ہے ماورجہ ہونے پر عموم نہی سے ممانعت پر استدلال کیا

بالاجماع مباح ہے حضرت ابولہابہ انصاریؓ کا ایک غلطی پر اپنے کو ستون سے باندھ دینا اور چہ روز تک بند ہار ہنا صرف نماز کے وقت اون کی بی بی کا اونکو کہول دینا پھر بعد نزول توبہ کے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اون کو کہولنا جو جلالین میں اور بیہقی وغیرہ سے کمالین میں منقول ہے اس اباحت کا مؤید ہے اور یہ اولش لکھنا ممتد نہ تھا عشار کے بعد سے تہجد کے قبل تک تھا بعض خدام سے اس لکھنے میں اور لکھنے میں مدد لیتے تھے اب کوئی اشکال نہیں رہا اسکا تتمہ راحت القلوب مجلس چہارم واقعہ ۳۲ کے تحت میں بھی مذکور ہوگا۔

## ازائیس الارواح

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ حضرت خجہ معین الدین (واقعہ ۱) حضرت خواجہ معین الدین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خواجہ عثمان ہارونی کی خدمت میں حاضری ہوئی اور اس فقیر نے پابوسی کے لئے زمین پر سر رکھا اور اشکال زمین پر سر رکھنا ظاہر اسجدہ ہے اور مخلوق کے آگے سجدہ کرنا گو تحیت ہی کا ہو حرام ہے۔ حل اشکال ممکن ہے کہ مجاز ہو نیا زمندی سے جیسا حضرت سعدی رحمہ اللہ کے اس شعر میں ہے۔

حدایت ثنا گفت و تجبیل کرد  
زمین بوس قدر تو جبریل کرد  
یعنی بات ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہی آپ کے رو برو زمین بوسی نہیں کی اور اس کا قرینہ خودائیس الارواح کی چوتھی مجلس میں خواجہ عثمان رحمہ اللہ کا ارشاد ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اوٹھ کر زمین بوسی کی الخ اور ظاہر ہے کہ اس وقت ہرگز اس کا معمول نہ تھا پس یہاں مجاز ہونا یقینی ہے اسی طرح حضرت خواجہ صاحب کے قصہ میں بھی سمجھ لیا جاوے۔ دوسرے اگر سجدہ کو حقیقی ہی معنی پر محمول ہو تب بھی اس کی کوئی دلیل نہیں کہ وہ بزرگ مسجود لہ خدا تعالیٰ نے آپ کی ثنا فرمائی اور عزت افزائی کی اور جبریل نے زمین بوسی عظیم کی۔ مترجم۔

ہوں ممکن ہے مسجود حق تعالیٰ ہوں اور وہ بزرگ جہت سجدہ ہوں جیسے سجدہ  
الی الکعبہ میں مسجود حضرت حق ہیں اور کعبہ جہت سجدہ جیسا بعض مفسرین نے  
سجدہ ملکہ لآدم میں یہی کہا ہے کہ آدم علیہ السلام مسجود نہ تھے صرف جہت سجدہ  
تھے اور انہوں نے لآدم کو بمعنی الی لیا ہے اور حضرت حسان رضی کے قول سے  
استشہاد کیا ہے اللیس اول من صلی لقبلتکم اور اسی پر محمول ہے بعض  
عشاق کا قول ۷

قسم بقبلہ روئے تو یا رسول اللہ رواست سجدہ بسو تو یا رسول اللہ  
آپ کے روئے مبارک کو قبلہ کہنا اور بسوئے تو کہنا اس میں نص ہے  
لفظ ترا نہیں کہا۔ ایسا ہی جواب دیا ہے تصور شیخ کے معاملہ میں حضرت  
شیخ مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے جس کو انوار العارفین میں مکتوبات  
جلد ثانی مکتوب سی ام سے نقل کیا ہے ضروری عبارت اوس کی یہ ہے کہ  
ورزش نسبت رابطہ را نوشتہ بودند کہ بعدے استیلا یافتہ است  
کہ در صلوات آل را مسجود و خود میداند و می بیند و اگر فرضاً نفی کند منتفی  
نمیگردد و الی قولہ رابطہ را چسبانی نفی کنند کہ او مسجود الیہ است نہ مسجود لہ  
چرا محارِب و مساجد را نفی نکنند اہ باقی یہ سوال کہ سجدہ میں استقبال  
قبلہ تو ہونا ضروری ہے اور اس میں اس شرط کا التزام نہیں ہو سکتا اس کا  
جواب یہ ہے کہ یہ شرط اجتہادی ہے اس میں اختلاف کی گنجائش ہے  
چنانچہ نیل الاوطار باب التکبیر للمسجود میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی کے نزدیک  
سجدہ تلاوت میں وضو شرط نہیں اور ابو عبد الرحمن کے نزدیک استقبال

لہ کیا وہ ایسے نہیں کہ انہوں نے کہ سب پہلے تہائے قبلہ کی طرف نماز پڑھی ۱۲۷ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
سلم آپ کے روئے مبارک کے قبلہ کی قسم ہو کہ سجدہ کرنا آپ کی طرف جائز ہوئے نسبت رابطہ کی ورزش کے متعلق لکھا تھا  
کہ اس قدر اوس کا ظہر ہو گیا ہو کہ نماز نہیں وہ مسجود معلوم ہوتا ہو اور نظر آتا ہو اور اگر بالفرض اوس کی نفی کی جاوے تو منتفی  
نہیں ہوتا الی قولہ رابطہ کی کیوں نفی کرتے ہیں کیونکہ وہ مسجود الیہ ہو نہ کہ مسجود لہ (اور اگر باوجود مسجود الیہ ہو نیکی نفی کر دے)



قبلہ بھی شرط نہیں اہ اور ایک شبہ اس میں ایہام کا ہو سکتا ہے کہ  
دوسرے دیکھنے والے غلطی میں پڑ سکتے ہیں اور نیت کا علم اونکو نہیں  
اس کا جواب یہ ہے کہ غلبہ تواضع سے اپنے مقتدا ہونے کی طرف التفات  
نہیں ہوا اور اس جواب میں اور اسی طرح اس کی اوس فرع میں جو حضرت  
مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمائی ہے گو یہ خدشہ ہے کہ  
کسی سمت کا جہت سجدہ بنانا خود امر تبدیلی سے قیاسی نہیں اس لئے غیر کعبہ  
کو اس باب میں کعبہ پر قیاس نہیں کر سکتے اور نہ اس کی نظیر سلف میں کسی  
سے منقول ہے تو گویا غیر سمت کعبہ کو جہت سجدہ بنانے کی مخالفت  
پر امت کا اجماع ہے اور محاریب کی نفی اس سے لازم نہیں آتی کیونکہ وہ  
ساجد کی نیت میں جہت سجدہ نہیں بلکہ جہت سجدہ کے طریق میں واقع ہو گئے  
ہیں اور یہ وقوع فی الطريق محاریب کے جہت سجدہ ہونیکو مستلزم نہیں مگر اولاً لاجماع میں کلام  
ہو ابو عبد الرحمن کا قول مذکور قاضی اجماع ہوتا ثانیاً بعد تسلیم اجماع یہ خدشہ خود دقیق ہے اسلئے اگر کسی  
نظر اس تک نہ پہنچے اوسکو خطا اجتہادی میں داخل کر کے موجب معصیت نہ  
کہا جاوے گا مگر یہ جواب باوجود اس خدشہ کے جو ایک درجہ میں اون حضرات سے  
رفع بھی کروا کیا ہے اوس جواب سے اچھا ہے جو بعض نے اختیار کیا ہے  
یعنی سجدہ تحیت کی حرمت میں کلام کیا ہے وہ کلام یہ ہے کہ شرائع من  
قبلنا میں سجدہ تحیت کا جائز ہونا قرآن مجید سے ثابت ہے چنانچہ آدم علیہ السلام  
کو ملکہ نے سجدہ تحیت کیا یوسف علیہ السلام کو اون کے ابوین اور اخوان نے کیا  
اور ہماری شریعت میں اوس کا نسخ ثابت نہیں کیونکہ جو حدیث نبوی کی  
اس باب میں آئی ہے وہ خبر واحد ہے اور خبر واحد معارض خبر قطعی کی نہیں  
ہو سکتی اس لئے حسب قاعدہ تحیت شرائع من قبلنا وہ ہمارے لئے بھی  
جائز ہو گا سو یہ جواب چند وجوہ سے مخدوش ہے اول سجدہ ملکہ یا  
اہل بیت یوسف علیہ السلام جو قرآن میں مذکور ہے یہی ثابت نہیں کہ وہ

سجدہ تھا یا انحناد و سرے اگر سجدہ ہی تھا تو آدم علیہ السلام یا یوسف علیہ السلام سجدو تھے یا جہت سجدہ قیسرے یہ بھی مسلم نہیں کہ وہ حدیث خبر واحد ہے اوس کی اسانید میں اتنا تردد ہے کہ اوس پر تو اثر کا حکم کیا جاسکتا ہے فان الحدیث سر و الا ابو داؤد والطبرانی والحاکم والبیہقی عن قیس بن سعد والترمذی عن ابی ہریرۃ والدارمی والحاکم عن بریدۃ و احمد عن معاذ والطبرانی عن سراقۃ بن مالک وصہیب وعقبۃ بن مالک وغیلان بن مسلم و سر و الا ابن ابی شیبۃ عن عائشۃ والبیہقی ایضاً عن ابی ہریرۃ کذا فی جمع الجوامع للسیوطی (ہکذا وجدته فی قرطاس عتیق بخط لم یحضر الآن من ابن کنت اخذتہ فلیراجعہ) چوتھے اگر وہ سجدہ تھیں ہی تھا اور مسجود جہت سجدہ نہ تھے اور وہ خبر خبر واحد ہی ہے تب بھی جب اوس کی حرمت پر اجماع ہو گیا تو حکم قطعی ہو گیا اور گواہان خود ناسخ نہیں ہوتا مگر دلیل قطعی ہوتی ہے کسی ناسخ کے وجود کی گواہ ناسخ ہم کو معلوم نہ ہو یا معلوم ہو اور ظنی ہو یا اہل علم کو یہ سب مقدمات معلوم ہیں اور بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ سجدہ تھیں تو حسب فتوے فقہا حرام ہی ہے لیکن یہ حضرات بھی مجتہد تھے گو مجتہد مطلق نہ ہوں مگر ایک دو مسئلہ میں اجتہاد کے امتناع کی بھی کوئی دلیل نہیں پس ممکن ہے کہ ان کے نزدیک سجدہ منصوصہ سجدہ متعارفہ ہو اور وہ حدیث خبر واحد ہو یا معطل علت کے ساتھ ہو کہ جب اندیشہ افضاء الی الشرک کا ہو اور یہاں علت منتفی ہو کیونکہ فاعلین اہل فہم تھے اسلئے تکمیر نہ کیا ہو اور یہ جواب تجویز سجدہ تھیں کا اس لئے بھی پسندیدہ نہیں کہ خود انیس الارواح چوتھی مجلس میں حضرت خواجہ صاحب سے حدیث سے اسلئے کہ اس حدیث کو قیس بن سعد روایت کیا ابو داؤد و الطبرانی و عالم بیہقی نے اور ابو ہریرۃ و سر و الا کی ترمذی نے اور حاکم و دارمی نے بریدۃ سے اور احمد نے معاذ سے اور طبرانی سراقۃ بن مالک و صہیب و عقبۃ بن مالک و غیلان بن مسلم سے اور عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کیا ابن ابی شیبۃ اور نیز بیہقی نے ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ روایت کیا

منقول ہے کہ اگر سوائے خدا کے دوسرے کو سجدہ کرنا جائز ہوتا تو میں حکم کرتا غور توں کو کہ اپنے خاوندوں کو سجدہ کریں اور ظاہر ہے کہ یہ سجدہ تجت ہی ہوتا تو حضرت خواجہ صاحب بھی اوس کے ناجائز ہونے کے قائل ہیں و بعد تحریر ان سطور کے اس باب میں بعض ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نظرت گذرے مزید بصیرت کیلئے وہ بھی نقل کرتا ہوں۔

(۱۷۱) از فوائد الفوائد جلد چہارم مجلس ۷ رجب ۸۷۹ھ اس کے بعد اس بات کا ذکر چھڑ گیا کہ مریدین حضرت خواجہ کی خدمت میں آتے ہیں اور سرزمین پر ٹپکتے ہیں حضرت خواجہ ذکرہ اللہ بانحیر نے فرمایا میں تو یہ چاہتا تھا کہ لوگوں کو منع کر دوں چونکہ میرے شیخ کے سامنے لوگوں نے اس طرح کیا اس لئے میں نے منع نہیں کیا۔

(۱۷۲) از فوائد الفوائد جلد چہارم مجلس ۲۸ جمادی الاولیٰ ۸۷۹ھ آپ نے فرمایا کہ میرے پاس خلق آتی ہے اور زمین بوسی کرتی ہے چونکہ شیخ الاسلام فرید الدین و شیخ قطب الدین قدس اللہ روحہما العزیز منع نہیں کرتے تھے میں بھی منع نہیں کرتا۔ زانی قولہ خطاباً لبعض المشائخین، سنجس فرض کی فرضیت اوٹھادی جاتی ہے تو اوس کا درجہ استجابی باقی رہا کرتا ہے جیسا ایام بیض اور عاشوراء کے روزے (الی قولہ) سجدہ پہلی امتوں پر مستحب تھا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ آیا تو وہ استجاب جاتا رہا اباحت باقی رہی اب اگر مستحب نہیں ہے تو مباح ہے اور امر مباح پر نفی و منع کہیں آیا نہیں۔

(۱۷۳) از در نظامی باب ۵۸ جمع کردہ مولانا علی بن جاندار احد الخلفاء اوس میں مضمون بالا پرا تہی زیادت ہے فرمایا میرے سامنے لوگ سرزمین پر رکتے ہیں میں اس کو اچھا نہیں سمجھتا مگر چونکہ میرے مشائخ کے سامنے ایسا ہی



کرتے چلے آتے ہیں لہذا منع بھی نہیں کر سکتا کیونکہ منع کرنے سے یا تجہیل  
 مشائخ لازم آتی ہے یا اون کی تفسیق لازم آتی ہے اہ گواس استدلال  
 میں یہ کلام ہے کہ یہ اوس وقت ہو سکتا ہے جب نہی وارد نہ ہو اور یہاں  
 نہی موجود ہے جو شاید مشائخ کے نزدیک معلل ہو عدت کے ساتھ جیسا عنقریب  
 گذرا ہے نیز یہ بھی کلام ہوگا اگر منع کے ساتھ اون کے فعل کو ماول کہا جاوے  
 تو تجہیل و تفسیق بھی لازم نہیں آتی مگر تاہم ان ملفوظات سے یہ امور مستفاد  
 ہوتے ہیں ساول حضرت اس سجدہ کو سجدہ تحیت فرماتے ہیں اور گو میرے  
 جواب سے اس کو اس لئے تنافی نہیں کہ شاید یہ تقریر علی سبیل التزل  
 ہو کہ اگر سجدہ تحیت ہی مان لیا جاوے تو پھر یہ جواب ہے لیکن اسکا تنزل  
 پر محمول کرنا ظاہر کے خلاف ہے (دوم) حضرت اس کو اچھا نہیں سمجھتے تھے  
 اور منع فرمانا بھی چاہتے تھے مگر منع کرنے کو اون مشائخ کے ساتھ صورت  
 مزاحمت سمجھ کر خلاف ادب سمجھتے تھے۔ سوم غلبہ ادب کے سبب اس استدلال  
 کے جواب کی طرف اون حضرات کا ذہن عالی ملتفت نہیں ہوا اب اس پر  
 یہ تفریع لازم ہوگی کہ اگر کسی کی یہ حالت نہ ہو یعنی ایسا مغلوب الحال بھی نہ ہو  
 اور اس استدلال کا جواب بھی اوس کو معلوم ہو گیا ہو جیسا میں نے درمیان  
 درمیان ظاہر کر دیا ہے تو وہ شخص معذور نہ ہوگا خصوص جبکہ حامل اسکا  
 ترفع و جاہ ہو تب تو دین کا سالم رہنا نہایت مشکل ہے واللہ یعلم ما بقہ  
 وما تکتمانہ

(اشکال ۱) حضرات صوفیہ کے کلام میں کثرت سے روایات مہمل  
 پائی جاتی ہیں اور ظاہر ہے کہ ایسی روایات کا نقل کرنا خلاف شریعت ہے  
 حل اشکال۔ یہ حضرات اس میں اس لئے معذور ہیں کہ انکو تحقیق اتحاد  
 کے لئے فراغ میسر نہیں ہوا جس راوی پر اوس کی ظاہری علمی و عملی  
 سہ اور اہل تہذیب جانتے ہیں جس امر کو ہم لوگ ظاہر کرتے ہو جس بات کو پوشیدہ رکھتے ہو ہاتھ

حالت سے حسن ظن ہوا اوس سے روایت نقل کر دی اور اس سے علم سار ظاہر بھی خالی نہیں ایک کی روایت کو دوسرا بے اصل یا موضوع بتلاتا ہے اور دونوں معذور ہیں اسی طرح یہاں بھی سمجھ لیجئے اور اس میں کچھ چشتیہ کی خصوصیت نہیں سب صوفیہ بلکہ فقہاء و مفسرین کے کلام میں بھی ایسی روایتیں پائی جاتی ہیں غنیہ اور احیاء العلوم اور بیضاوی و ہدایہ ملاحظہ ہوں مکتوبات مجددیہ میں ذکر بطریقہ حبس دم کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے منقول فرمایا ہے (کذا فی انوار العارفین ذکر تصور الشیخ) مگر یہ تساہل اصل مقصود کو مفسر نہیں کیونکہ اوس مقصود پر دوسرے دلائل صحیحہ قائم ہیں اس مخدوش دلیل پر اوسکا مدار نہیں پھر اس مقصود میں تفصیل ہے وہ یہ کہ یہ مقصود اگر صرف فن میں مقصود ہے دین میں مقصود نہیں تو اس دلیل صحیح کا دلیل سمعی حدیث وغیرہ ہونا ضرور نہیں دوسری دلیل بھی اوس کے لئے کافی ہے بشرطیکہ وہ شرعاً باطل نہ ہو جیسے حبس دم کہ مقصود فی الدین نہیں تو گو یہ حدیث وغیرہ سے ثابت نہیں مگر قواعد طبیہ سے ثابت ہے اور اون قواعد پر شریعت نے نیکر نہیں کیا اور اگر وہ مقصود دین میں بھی مقصود ہے تو اس دلیل صحیح کا سمعی ہونا بھی ضروری ہے جیسے اعمال مامور بہا یا منہی عنہا کی مطلوبیت و ترکیت کہ ان کے متعلق اگر کوئی خاص روایت ثابت ہی نہ ہو مگر دوسری صحیح روایات تو بکثرت ثابت ہیں اور اس منبر کی کچھ بحث باب دوم ۱۶ میں گزری ہے۔

## ایضاً از انیس الارواح

(اشکال ۷) حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ کا ملفوظ نقل کیا گیا ہے جس میں ہر ماہ کے چاند گہن کے خواص حوادث و واقعات کی تفصیل ہے اور یہ مثلاً ہے احکام نجوم کے۔ حل اشکال۔ اس سے اعتقاد و تاثیر لازم نہیں آتا جو کہ شرعاً مذموم ہے ممکن ہے اس اقترا ان کا عاۃ اللہ ہو

منصود ہو جو فی نفسہ مذموم نہیں اس سے وہ اشکال تو جاتا رہا البتہ وہ سوال باقی ہیں ایک یہ کہ اس اقتران کی کیا دلیل اس کا جواب تو وہی ہے جو اوپر کے اشکال کا مذکور ہوا ہے یعنی حسن ظن بالراوی وعدم فراغ للتحقیق و دوسرا سوال یہ ہے کہ عوام تو اس اقتران عادی اور تاثیر میں فرق نہیں سمجھتے پس یہ حکم اون کے مفسدہ کا سبب ہو جاوے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حسن ظن بالعوام کے سبب اس کا احتمال نہیں ہوا اسلئے معذور ہیں۔

(اشکال ۱۱) حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ کا قول ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام چوتھے آسمان سے نازل فرماویں گے اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دوسرے آسمان پر ہیں جواب یہ ہے کہ یہ بنا بر شہرت و حسن ظن بالرواة کے فرما دیا اور شہرت یا تو بے بنیاد ہے یا اس کی یہ توجیہ ہے کہ آسمان سے مراد خلک یعنی مطلق کرہ ہے ہم سے اوپر کرہ ہوا کا ہے اور اسکو اوپر کرہ آگ کا تو اس طرح دوسرا آسمان چوتھا کرہ ہے قالہ بجر العلوم۔

(اشکال ۱۲) چوتھی مجلس میں حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ کا ملفوظ ہے کہ جب حضرت ابراہیم بن ادہم خانہ کعبہ تک پہنچے تو اس مقام پر خانہ کعبہ کو نہ پایا اور آواز آئی کہ خانہ کعبہ ایک ضعیفہ کی زیارت کو گیا ہے اور اون کے گرد طواف کر رہا ہے اور یہ ضعیفہ رابعہ بصریہ تھیں اہہ سو اگر ایسا ہوتا تو تمام تاریخوں میں متواتر ہو جاتا کیا ایسا خلاف واقع قصہ نقل کرنا خلاف شریعت نہیں ہے حل اشکال کعبہ سے مراد عمارت نہیں ہے بلکہ تجلیات خاص ہیں اور زیارت و طواف سے مراد اون تجلیات کا خصوصیت کے ساتھ کسی طرف متوجہ ہونا سو اس میں کیا اشکال ہے۔

(اشکال ۱۳) چوتھی مجلس میں حضرت خواجہ عثمان رحمہ اللہ کا ملفوظ ہے کہ چونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ملک حق ہو گئے تو حق خود ملک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہو گیا اہہ کیا اللہ تعالیٰ کیسی ملک ہو سکتے ہیں۔ حل اشکال ملک مجاز ہو خصوصیت سے مشاکلۃ لفظ ملک سے تعبیر کیا



اور اسی مشاکلت سے تاویل کی ہے مولانا جامی رح نے فصوص میں شیخ اکبر رح

قول کی بعد فی داعبد یعنی بطبعی (یعنی بکینی)

اشکال ۱۳۱) ساتویں مجلس میں بعض نوافل کے متعلق حضرت خواجہ عثمان رح کا ملفوظ ہے کہ بعد ہر فرض کے یہ نماز ادا کی جاتی ہے اور سو بعض فرائض کے بعد تو نوافل پڑھنا جائز ہے۔ حل اشکال ہر نماز سے مراد وہ ہر نماز ہے جس کے بعد نوافل جائز ہیں اور اگر ہر نماز ہی مراد ہو تو بعد سے مراد بعد متصل نہیں مثلاً فجر کے بعد اس وقت پڑھے جب آفتاب بلند ہو جاوے اور عصر کے بعد جب کہ آفتاب غروب ہو جاوے۔

اشکال ۱۳۲) ساتویں مجلس میں ہے کہ حضرت خواجہ ابو یوسف حنفی رحمۃ اللہ علیہ جس وقت نماز پڑھنے کھڑے ہوتے تو قبل شروع کرنے کے ہزار ہزار بار تکبیر کہتے اور پھر بیٹھ جاتے اور پھر اٹھتے یہاں تک کہ جب تک حضوری حاصل نہ ہوتی نماز شروع نہ کرتے اور اس میں اشکال یہ ہے کہ ان تکبیرات کہنے کے وقت اگر نیت شروع کی نہ ہوتی تھی تب تو اخیر تکبیر سے بھی نماز شروع نہ ہوگی اور اگر نیت ہوتی تھی تو اول ہی تکبیر سے نماز شروع ہو جاتی تھی (صراحہ فی الدس المختار) تو اس کو قطع کرنا کیسے جائز تھا۔ جواب یہ ہے کہ تکبیر ختم کرنے کے قبل حضوری نہ دیکھتے تو شروع کرنے کی نیت بدل دیتے تھے تو نیت کل تحریمہ کے ساتھ مقرون نہیں ہوتی تو شروع صحیح نہیں ہوا اگر قطع جائز ہوا اور اخیر تکبیر میں ختم سے پہلے حضوری دیکھتے تو نیت کو نہ بدلتے اس لئے شروع صحیح ہو جاتا۔

ساتویں مجلس (واقعہ ۱۳۱) پھر فرمایا کہ ایک روز حضرت خواجہ جنید بغدادی اور حضرت خواجہ شبلی رحمۃ اللہ علیہا باہر شہر بغداد سے واسطے تفریح کے تشریف لے گئے جب نماز عصر کا وقت آیا تو ان دونوں ہزرگوں نے تازہ وضو کیا اور تہیہ نماز کا کیا تھا کہ ایک شخص جنگل سے آیا اس کے سر پر

ایک گٹھا لکڑیوں کا تھا اوس کو رکبہ کے اوس نے بھی وضو کیا اور نماز پر  
 کھڑا ہوا ان دونوں بزرگوں نے فراسست سے معلوم کیا کہ یہ شخص اصلین  
 کاملین سے ہے لہذا سب نے بالاتفاق اون کو امام بنایا ہر چند انہوں  
 نے عذر کیا مگر پذیرا نہ کیا۔ الغرض وہ بزرگوار نماز پڑھانے لگے اور رکوع  
 اور سجود میں اتنا توقف کرتے تھے کہ سب کو خوف ہوا کہ وقت نماز عصر کا  
 فوت ہو جاوے گا۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو سب نے اون بزرگوار  
 سے زیادہ درازی رکوع و سجود کا سبب دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا  
 کہ جب میں تسبیح کہتا ہوں تو جب تک جواب اوس کا لبیک عہدی نہیں آ جاتا  
 اوس وقت تک دوسری تسبیح نہیں کہتا ہوں اس وجہ سے مجھ کو رکوع اور  
 سجود میں دیر ہو جاتی ہے اون بزرگوار کے یہ فرمانے سے سب کو ایک عجیب  
 کیفیت طاری ہوئی اور اپنی نماز کی حالت پر تاسف ہوا۔

**اشکال۔** دو تسبیح کے درمیان سکوت طویل خلاف سنت ہے جس کو  
 خواجہ صاحب نے بلا ٹکیر نقل کیا۔ حل اگر عذر سے ہو جائز ہے جیسے کسیکو  
 کہانشی ہونے لگے یا سانس رک جاوے یا زبان مآو ف ہو جاوے اون بزرگ  
 کو غلبہ حال کا عذر تھا جو غلبہ سعال سے قوی تر عذر ہے۔

**(واقعہ ۱۱۱)** اس جگہ فرمایا کہ اے درویش ایک بزرگ بغدادی  
 میں تھے صاحب کشف و کرامت مگر وہ نماز نہیں پڑھتے تھے جب اون سے  
 کہا گیا کہ نماز کیوں نہیں پڑھتے فرمایا کہ تم کو اس سے کچھ کام نہیں مگر میں جتنا  
 جمال یا نہیں دیکھ لیتا اوس وقت تک مجھ کو چین و قرار نہیں آتا۔ اشکال۔  
 اس قصہ کو جو خلاف شرع ہے نقل کر کے ٹکیر نہ فرمانا یہ موافقت ہے خلاف  
 شرع امر میں۔ حل یہ بزرگ خواجہ صاحب کی رائے میں دوام مشاہدہ سو مغلوب  
 احوال تھے اس لئے غیر مکلف تھے۔

**آٹھویں مجلس۔** (واقعہ ۱۱۲) پھر فرمایا کہ یہ (یعنی احمد معشوق) نماز نہیں پڑھتا

تھے چنانچہ لوگوں نے اون سے کہا کہ آپ نماز کیوں نہیں پڑھتے فرمایا کہ نماز تو پڑھوں مگر سورہ فاتحہ نماز میں نہیں پڑھوں گا لوگوں نے کہا یہ کیا نماز ہے جو سورہ فاتحہ نہ پڑھی جاوے الغرض جب لوگوں نے بہت کہا تو فرمایا کہ اچھا سورہ فاتحہ پڑھوں گا مگر اوس میں ایک نعبہ وایک نستعین نہ پڑھوں گا۔ پھر لوگوں نے کہا نہیں وہ پڑھتے لوگوں کے بہت کہنے سننے سے نماز میں کھڑے ہوئے اور سورہ فاتحہ پڑھنی شروع کی جب ایک نعبہ وایک نستعین پڑھ چکے تو اون کے کل اعضا کے ہر ہن سے خون جاری ہوا اوس وقت حاضرین کی طرف منہ کر کے فرمایا کہ مجھ کو نماز جائز نہ تھی مگر لوگوں نے کہہ کے مجھ سے نماز پڑھوائی۔ اشکال مثل فقہاء اشکال بالاحل بملیف شرعی کے لئے قدرت شرط ہے اور یہ قادی نہ تھے چنانچہ اس حالت میں عجز ظاہر ہے کہ اس میں ہلاکت یقینی تھی اگر کسی عبادت میں ہلاکت کا یقین ہو اوس کی اجازت نہیں فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ اگر روزہ میں جوع و عطش شدید کے سبب خوف ہلاک یا خوف زوال عقل ہو روزہ ساقط ہو جاتا ہے اور نماز میں تصریح فرمائی ہے کہ جب سر سے بھی ایما کرنے سے عاجز ہو جاوے تو نماز ساقط ہو جاوے گی پہر یوم ولیلہ تک تو قضا واجب ہے اور یوم ولیلہ سے زائد میں قضا بہی ساقط ہے باقی یہ کہ عجز صرف اس آیت سے تھا وہی ساقط ہو جاتی بقیہ نماز کیسے ساقط ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ہر جزو کا یہی اثر ہو اور تخصیص ذکر ہی بطور تمثیل کے ہو باقی یہ کہ اوس وقت دوسرے اجزاء کا اثر کیوں نہیں ہوا۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ حدوث اثر ابتدا ہی سے ہو گیا ہو مگر ظہور اتنی دیر میں ہوا اگر یہ آیت نہ بھی پڑھتے تب بھی اتنی دیر میں ظہور ہوتا۔

رواقصہ مکہ اقصہ سری سقطی چونکہ عصر کی نماز کا وقت تھا خواجہ نے



پانی نہیں پیا۔ اشکال وقت عصر کو کھانے پینے سے مانع سمجھنا بدعت ہے  
حل باعتبار منع بدعت ہے لیکن اگر اعتقاد جواز کے ساتھ مشغولی ذکر کے سبب  
ترک کی عادت اختیار کرے تو بدعت ہونے کی کوئی وجہ نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ  
نماز کی تیاری اوس کے تاخیر کا سبب ہوا ہو۔

گیا کہ ہویں مجلس (واقعہ ۷۸) جو کوئی چالیس گائے مارے تو ایک  
خون کبیرہ اوس کے نامہ میں لکھا جاوے گا اور جو کوئی شخص کوئی جانور نفس  
کی خواہش سے مارے گا اوس شخص نے خانہ کعبہ کے ویران کرنے میں مدد  
کی ہے مگر جس جگہ اور جس طور اور جس محل میں مارنا روا ہے اوسکے واسطے کوئی  
قباحت نہیں۔ اشکال اس سے گاؤ کشی بلکہ جانور کشی کی مذمت معلوم  
ہوتی ہے حل اخیر کا جملہ خود رفع اشکال کے لئے کافی ہے معلوم ہوا کہ قتل  
بغیر حق مراد ہے سو اس کی ممانعت خود حدیث میں ہے۔ کما فی مشکوٰۃ ان  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل عصفوراً فما فوقہا بغیر حقہا  
سأل اللہ عن قتله قبل یا رسول اللہ وما حقہا قال ان یدبھا فیا کلھا ولا یقطع  
فیہ یدھا اور ایک بڑی دلیل اس تقبید کی خود حضرت خواجہ صاحب اجمیری کا  
فصل ہے جو اقتباس الانوار تذکرہ خواجہ صاحب میں اس طرح مذکور ہے چوں  
حضرت خواجہ ورا بخاسکونت کردہر روز خادمان یک گاؤ خریدہ می آورند و ذبح  
میکردند و میخورند تا کفار ازین واقعہ آگاہ گشتند و بہ آتش غضب سوختند  
و جمع گشتہ سلاخ و چوب سنگ و فلاخن برداشتند روانہ شدند

لے جیسا کہ مشکوٰۃ میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے چڑیا یا اوس بڑے جانور کو ناحق  
قتل کیا تو اللہ تعالیٰ اوس سے اس قتل پر مواخذہ کرے حضور کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ کیا حق ہے  
ان جانوروں کا فرمایا کہ انکو ذبح کر کے کھالیا جاوے نہ یہ کہ سر کاٹ کر پھینک دیا جاوے۔ لے جن وقت حضرت خواجہ  
صاحب نے اس جگہ سکونت اختیار کی خدام ہر روز ایک گائے خرید کر لاتے تھے اور ذبح کرتے تھے اور کھاتے تھے  
کفار اس واقعہ کو آگاہ ہو کر اور سب جمع ہو کر کڑی پھر کو پھینک کر روانہ ہوئے مگر

تیرہویں مجلس۔ (واقعہ ۱۹) ارشاد فرمایا کہ امیر المؤمنین حضرت علیؑ  
 وجہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس سبکی  
 نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور اس کو یہ معلوم نہیں کہ کتنی نمازیں قضا ہوئی  
 ہیں سو اس کو چاہئے کہ دو شنبہ کی رات کو پچاس رکعت نماز پڑھے اور  
 ہر رکعت میں سورہ فاتحہ ایک بار اور سورہ اخلاص ایک بار پڑھے اور جب نماز  
 سے فارغ ہو تو ایک سو بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے  
 بھیجے خدا تعالیٰ اوں سب نمازوں کا کفارہ ادا کر دے گا اگرچہ سو برس کی کیوں  
 نہوں۔ اشکال اس میں دو سوال ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث کہاں ہے اس کا جواب  
 اشکال کے حل میں گزر چکا ہے دوسرا سوال یہ ہے کہ اس  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ خواجہ صاحب اس کے معتقد تھے کہ نفل پڑھنے سے  
 فرض نماز کی قضا ساقط ہو جاتی ہے اور یہ اعتقاد خلاف شرع ہو جس  
 پر لزوم مسلم نہیں ممکن ہے کہ مراد یہ ہو کہ باوجود باقاعدہ قضا پڑھ لینے کے قضا کا  
 جو گناہ ہوا تھا وہ معاف ہو جاتا ہے چنانچہ لفظ کفارہ اس طرف مشیر ہے۔  
 سولہویں مجلس۔ (واقعہ ۲۰) پہر فرمایا کہ میں نے حضرت خواجہ  
 محمد مرغشی رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ حضرت سفیان ثوریؒ  
 نے ایک بار خانہ کعبہ میں بایاں پیر پہلے رکھا تو آواز آئی کہ بیل اس طرح  
 خانہ خدا میں داخل ہوتے ہیں اسی وجہ سے ان کا لقب ثوری ہو گیا اھ۔  
 اشکال یہ تو بالکل تارسخ اور لغت کے خلاف ہے۔ حل اول تو تارسخ اور  
 لغت کا نہ جاننا کوئی نقص نہیں دوسرے اس سے تارسخ اور لغت کا  
 انکار لازم نہیں ممکن ہے کہ یہ مراد ہو کہ الہامی خطاب بطور لطیفہ کے ہوا ہو  
 اور صاحب واقعہ نے اس مسرت میں اس کو شہرت دی ہو تو اس تلقیب  
 میں اس خطاب کو اتنا دخل ہو جیسے حضرت ابوذر غفاریؓ روایت کے  
 سے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ وان رعم انف ابی ذر سے

لذت لیتے تھے۔

## ازدیسل العارفین

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ معین الدین رحمہ جمع فرمودہ حضرت  
خواجہ قطب الدین کا مکی رحمہ

مجلس اول۔ (واقعہ ۱۱) فرمایا کہ عارف اوس کو کہتے ہیں کہ تمام  
عالم کے احوال جانتا ہوا اور اپنی عقل سے سو ہزار رموز بیان کرے اور تمام  
وقائق محبت کا جواب دے سکے۔ اشکال تمام عالم کا احوال جانتا تو حضرات  
انبیاء علیہم السلام کے لئے بھی ثابت نہیں چہ جائے اولیاء۔ حل طحوال  
سے مراد احوال دنیویہ نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ حالات قلبیہ کی معرفت میں  
ایسی جہارت ہو کہ ہر حالت کی تشخیص کر کے اوس کا معالجہ کر سکے چنانچہ اسی  
ملفوظ میں رموز کا بیان اور وقائق محبت کا جواب دے سکنا اس کا قرینہ  
ہے اور اچھا تا کسی حالت کے متعلق شرح صدر نہ ہونا اس عموم عرفی کے منافی نہیں  
مجلس چہارم (واقعہ ۱۲) ارشاد فرمایا کہ اصل میں کہل کہلا کر ہنسنا گناہ  
کبیرہ ہے اہل سلوک کے نزدیک مسکرا نا بھی کہل کہلا کر ہسنے میں داخل ہے  
اشکال یہ دونوں مسئلے صحیح نہیں۔ حل مراد وہ ہنسنا ہے جو غفلت سے ہو  
اور کبیرہ سے مراد معنی اصطلاحی نہیں بلکہ جو عمل اپنے کم درجہ کے عمل سے  
بڑا ہوا اگرچہ صغیرہ اصطلاحی بھی نہ ہو۔

مجلس چہارم۔ (واقعہ ۱۳) فرمایا کہ خواہش نفس سے قصداً  
(جان بوجہ کر) قبرستان میں کھانا کھانا کبیرہ ہے اور کہانے والا ملعون  
و منافی ہے۔ پہر یہ حکایت بیان فرمائی کہ میں نے امام ابو الجہیر رحمہ اندوخی  
کے روضے میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
فرمایا جو من اکل فی المقابر طعاماً وشراباً فہو ملعون و منافی۔ (ترجمہ) یعنی جس



شخص نے قبرستان میں کھانا کھایا یا پانی پیا وہ ملعون اور منافق ہے  
اشکال وحل اشکال۔ مثل بالا اور اس ملفوظ میں ملعون و منافق  
اپنے معنی مشہور پر نہیں بلکہ جو شخص اوس رحمت خاصہ سے بعید ہو  
جو اہل ذکر کے لئے ہے اور جو شخص ایمان کے اوس درجہ فاضلہ سے  
بعید ہو جو اہل ذکر کو حاصل ہے۔

مجلس ششم (واقعہ ۲۴) اول کوہ قاف کے کچھ عجائبات کا ذکر ہو  
جس میں بعض حاضرین کو شک ہوا تھا اور قوت تصرف سے اون کو مشاہدہ  
کرا دیا گیا تھا۔ اس کے بعد حضرت خواجہ معین الدین رح کا قول منقول  
ہے کہ فقیر کو قوت باطنی ایسی ہی چاہیے کہ حکایات اولیاء میں جو کوئی  
سننے والا شک کرے وہ اوس کو معائنہ کرا دے اشکال کیا دلائل  
صحیحہ سے یہ دعوے صحیح ہے۔ حل فقیر سے مراد مطلق فقیر نہیں بلکہ مراد  
خاص صاحب تصرف ہے تو معنی یہ ہوئے کہ متصرف کامل وہ ہے  
اور یہ صحیح ہے گو خود تصرف ہی فقر کے لوازم سے نہیں۔

مجلس ہفتم (واقعہ ۲۵) فرمایا کہ تارک الورد ملعون اشکال ترک  
مستحب پر لعنت ہونا کیسے صحیح ہے حل وہی جواب ہے جو واقعہ (۲۳)  
میں گذرا۔

مجلس ہشتم (واقعہ ۲۶) فرمایا نماز تہجد کی رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم پر فرض تھی اور ہم پر واجب ہے۔ اشکال یہ اجماع کے خلاف ہو  
حل واجب سے مراد واجب اصطلاحی نہیں واجب لغوی ہے یعنی ہو کہ  
اگرچہ سنت ہی ہو۔

مجلس دوازدہم (واقعہ ۲۷) فرمایا کہ ارباب محبت کا ایسا مرتبہ ہے  
کہ اگر کوئی پوچھے کہ رات کو نماز پڑھی تھی تو جواب دے کہ مجھ کو اتنی فراغت  
طواف ملکوت سے نہ تھی۔ میں وہاں گھوم رہا تھا اور جہاں کہیں کوئی آفتاب

اور در ماندہ پایا اور دستگیری کرتا تھا۔ اشکال کیا اس شغل میں نماز معاف ہو جاتی ہے۔ حل یا تو یہ مرتبہ خاص ہے مجاذیب کے ساتھ جن پر نماز فرض نہیں یا نماز سے مراد فرض نماز نہیں نوافل مراد ہیں اور اوس سے بھی مراد کثرت ہے۔ سو خلق خدا کی خدمت کثرت نوافل سے افضل ہے خواہ خدمت ظاہری ہو یا باطنی یعنی عقبات باطنی میں دستگیری کرنا خواہ تعلیم سے یا دعار و ہمت سے۔

## از فوائد السالکین

یعنی ملفوظات خواجہ قطب الدین کا کی رحمۃ اللہ علیہ جمع فرماتا  
حضرت بابا فرید گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ

مجلس دوم۔ (واقعہ ۳۵) فرمایا کہ ایک مرتبہ ایک درویش کسی تہمت کے سبب سے بغداد میں پکڑا گیا اور معرض قتل میں لایا گیا چونکہ حکم تھا کہ قبلہ رو کھڑا کر کے گردن ماری جائے جب جلا دتلوار لیسکر اوس کے پاس آیا تو اوس کی نظر اپنے پیر کی قبر پر جا پڑی اوس نے فی القوم قبلہ سے منہ موڑ کر اپنے پیر کی قبر کی طرف منہ کر لیا جلا دنے پوچھا کہ تو نے قبلہ سے کیوں منہ پھیرا اوس نے کہا کہ میں نے اپنے قبلہ کی طرف منہ کر لیا ہے تو اپنا کام کر حجت سے کیا مطلب وہ پیر حجت کرنے لگا کہ اتنے میں والی ملک کا فرمان آیا کہ اس کو چھوڑ دو یہ کہہ کر خواجہ قطب الاسلام آنکھوں میں آنسو بہا اور فرمایا کہ دیکھو سچا عقیدہ یہ چیز ہے کہ اوس کی بدولت وہ درویش قتل ہونے سے بچ گیا۔ پھر فرمایا کہ ایک دفعہ خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ اپنے یاروں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اور سلوک کی ترغیب دے رہے تھے ہر بار وہ جب اپنے داہنی طرف دیکھتے فوراً کھڑے ہو جاتے تمام لوگ

متخیر تھے مگر کسیکو مجال نہ تھی کہ کوئی دم مارے چنانچہ آپ نے کئی بار ایسا ہی کیا الغرض جب سب چلے گئے تو ایک یار نے جس کو آپ سے عرض کر چکا موقع ملتا تھا عرض کیا کہ آپ ہر بار قیام کیوں فرماتے تھے آپ نے فرمایا چونکہ اوس طرف میرے پیر شیخ عثمان ہارونیؒ کی قبر مبارک تھی جب میری نظر اوس پر پڑتی تھی تو مجھ پر قیام کرنا فرض ہو جاتا تھا میں اسکو دیکھ کر قیام کرتا تھا۔ پھر فرمایا کہ مرید کو چاہئے کہ اپنے پیر کو حاضر و غائب یکساں تصور کرے جیسا حالت زندگی میں جانتا تھا اور ادب کرتا تھا و ایسا ہی وفات کے بعد بھی ادب کرے بلکہ اوس سے زیادہ خیال رکھے۔ اشکال قبلہ سے منہ موڑنے اور قبر کی طرف منہ کرنے کو خوش اعتقاد می فرمانا چہ معنی حل قبلت اعراض مقصود نہ تھا بلکہ شیخ کی طرف توجہ مقصود تھی اور گو وہ توجہ قبر کی طرف کرنے پر موقوف نہیں لیکن معنی کے ساتھ صورت کو جمع کرنا اجماع للنظار ہوتا ہے اور اس توجہ الی المقصود سے عدم توجہ الی القبیلہ بلا قصد لازم آئی اور اس میں کوئی محذور نہیں نہ شرعاً استقبال قبلہ وقت قتل کے واجب ہے اور مستحب کا ترک اوس سے زیادہ اہم عمل کے لئے خلاف اولیٰ ہی نہیں اور یہ اس لئے اہم تھا کہ اس عمل سے جان کا بچنا مطمئن تھا اور یہ عمل اپنی حقیقت کے اعتبار سے استغاثہ تھا اشکال دوم قیام کو فرض سمجھنا چہ معنی اور حاضر و غائب یکساں تصور کرنا چہ معنی حل یہ فرض اصطلاحی نہیں ہے مطلق لازم کے معنی میں ہے خواہ لزوم اوس کا طبعی ہو جس کا منشا عشق ہو اور یہ تو فقہاء نے بھی آداب قبر زیارت میں فرمایا ہے کہ قبر سے اونٹنی و دربیٹھے جتنی دور صاحب قبر سے حیات میں بیٹھتا تھا اور حاضر و غائب یکساں تصور کرنا علی الاطلاق مراد نہیں بلکہ صرف ادب و احترام میں چنانچہ اس کے متصل کی عبارت اس میں نص ہے جس میں تساوی فی الآد کی تسلیم ہے۔

مجلس چہارم۔ واقعہ ۲۵۔ اپہر اس بات کا ذکر ہونے لگا کہ اگر مرید نفل پڑھتا ہو اور پیر اوس کو آواز دے تو وہ کیا کرے آیا نماز نفل توڑ کر جواب دے



یا نہیں خواجہ قطب الاسلام ادام اللہ بقائہ نے زبان مبارک سے فرمایا کہ بہتر یہ ہے کہ نفل ترک کرے اور جواب دینے میں مشغول ہو کہ اس میں ثواب بہت ہے فرمانے لگے کہ میں ایک مرتبہ نماز نفل میں مشغول تھا شیخ معین الدین ادام اللہ ہر کاتہ نے مجھ کو پکارا میں نے فوراً نیت توڑ دی اور عرض کیا حاضر ہوں فرمایا آؤ جب میں خدمت میں حاضر ہوا پوچھا کہ کیا مشغولی تھی عرض کیا نماز نفل میں مشغول تھا میں نے آپ کی آواز سُنکر اسے ترک کر دیا اور آپ کو جواب دیا فرمایا بہت اچھا کیا یہ نماز نفل سے فاضل تر ہے کیونکہ پیر کے کام میں مستعد ہونا عین دین کے کاموں میں مستعد ہونا ہے۔ اشکال کیا نفل نماز کا توڑ دینا اس عذر سے جائز ہے۔ حل فقہار نے احکام قطع صلاۃ میں اس جزئیہ کی تصریح کی ہے کہ نفل نمازیں اگر ماں باپ پکاریں تو اگر اون کو خبر ہے کہ نماز میں ہے تو جواب نہ دے اور اگر اون کو خبر نہیں تو نماز قطع کر کے جواب دے۔ اکنافی الدر المختار آگے مسئلہ مجتہد فیہ ہے کہ شیخ کا حکم مثل باپ کے ہے یا نہیں سو فقہاء کے کلام میں اس کی تصریح نہیں پائی گئی مگر مثل شیخ کے لئے یہ حکم ثابت کرتے ہیں اور مجتہد پر ملامت نہیں آئندہ رسالہ سُرَاب الشَّرَاب کے واقعہ الف کے حل میں مجتہد فیہ پر ملامت نہ ہونے کی مزید تحقیق ہے اگرچہ اس اجتہاد پر عدم حجت کا حکم بھی کیا جاوے اور اس قصہ میں حضرت خواجہ صاحب کا پوچھنا کہ کیا مشغولی تھی صریح دلیل ہے کہ خواجہ صاحب کو خبر نہ تھی اور جہاں حکم میں ظاہر اطلاق ہے دلیل سے وہ بھی مقید ہے اور اگر اطلاق بھی ہو جیسا فوائد الفوا میں مجلس ۶ ہذا ص ۱۹۸ میں حضرت شیخ فرید رح کا ارشاد ہے تو وہ اون کا اجتہاد ہے جس پر ملامت تو نہیں لیکن چونکہ ان بزرگوں کا مجتہد ہونا خود امر اجتہادی ہے عام طور پر مسلم نہیں اس لئے احتیاط اسی میں ہے کہ ایسے موقع پر نماز قطع نہ کرے چنانچہ ان ہی حضرات سے اس کی بھی تصریح منقول ہے

فوائد الفوائد مجلس ۲۶ روز الحجۃ ۱۳۸۵ھ میں مذکور ہے اس عبارت سے کہ پھر بندہ نے عرض کیا کہ حضرت اگر کوئی نفل نماز پڑھتا ہو اور کوئی بزرگ آجاو تو وہ کیا کرے آپ نے فرمایا کہ اسے چاہئے کہ اپنی نماز تمام کرے پھر بندہ نے عرض کیا کہ اگر سیر آجاوے تو اس کی قدیموسی اور سعادت بہت ہے اور مرید کا اعتقاد یہ ہے کہ اس نفل نماز سے سو حصہ زیادہ ثواب ہے فرمایا حکم شرع وہی ہے جو کہا گیا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ سیر غیب وال نہیں ہوتے چنانچہ حضرت خواجہ صاحب کو حضرت قطب صاحب کے نماز پڑھنے کی خبر نہیں ہوئی۔

مجلس چہارم۔ واقعہ ۳۳ پھر فرمانے لگے کہ ایک مرتبہ میں شیخ سعید الدینؒ کی خدمت میں حاضر تھا اور اہل صفہ ہی موجود تھے اولیاء اللہ کا ذکر ہو رہا تھا کہ اتنے میں ایک شخص آیا اور بیعت کے لئے پابوسی کی آپ نے اس کو بٹھالیا اس نے عرض کیا کہ میں مرید ہونے آیا ہوں فرمایا جو کچھ ہم کہیں گے کرے گا اگر یہ شرط منظور ہے تو بیشک میں مرید کر لوں گا اس نے کہا کہ جو کچھ آپ کہیں گے وہی کروں گا آپ نے فرمایا کہ تو کلمہ اس طرح پڑھتا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایک بار اس طرح پڑھ لا الہ الا اللہ چشتی رسول اللہ چوٹے راسخ العقیدہ تھا اس نے فوراً پڑھ دیا خواجہ اس سے بیعت لی اور بہت کچھ خلعت و نعمت عطا کی اور فرمایا میں نے فقط تیرا امتحان لیا تھا کہ تجھ کو مجھ سے کس قدر عقیدت ہے ورنہ میرا مقصود یہ نہ تھا کہ تجھ سے اس طرح کلمہ پڑھاؤں میں کون اور کیا چیز ہوں ایک ادنیٰ بندگان و غلامان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوں حکم وہی ہے جو تو اول سے کہتا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ اس بات سے تیرا صحیح عقیدت معلوم ہوئی اب تو میرا مرید صادق ہو اور میرا مرید کو ایسا ہی چاہئے کہ اپنے پیر کی خدمت میں صادق و راسخ ہو۔ اثنکمال کیا امتحان کے لئے

کلمہ کفر کہلوانا جائز ہے۔ حل کلمہ کفر جب ہے کہ مآول نہ ہو اور اگر یہ تاویل کی جاوے کہ رسول سے مراد معنی لغوی ہوں اور عام ہوں ہو اور بلا واسطہ کو اور اس بنا پر یہ معنی ہونگے کہ چشتی اللہ تعالیٰ کا پیام رساں اور احکام کی تبلیغ کرنے والا ہے بواسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسا حدیث وارد فی مشکوٰۃ باب الوقوف بعرفہ میں ابن مریج انصاری صحابی کا قول ہے انی رسول اللہ الیکم جس میں لفظ رسول اول بمعنی لغوی ہے اور جیسے قرآن مجید میں حضرت علیؑ علیہ السلام کے فرستادوں کو جو انبیاء نہ تھے سورہ یسین میں مرسل فرمایا ہے تو پھر کلمہ کفر نہیں رہتا اسی طرح اگر یہ حمل تشبیہ بلیغ پر مبنی ہو جیسے ابو یوسف ابو حنیفہ میں سب کے نزدیک مسلم ہے تب بھی کلمہ کفر نہیں رہتا اور ظاہری و مقبلا در معنی مراد نہ لینے کی تصریح خود حضرت خواجہ صاحب کے اس قول میں ہے میں کون اور کیا چیز ہوں البتہ یہ سوال باقی رہا کہ موہم کا استعمال بھی تو جائز نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ مجالس خاص تھی اور مخاطب و دیگر سامعین خوش فہم تھے اس لئے یہ مفسدہ محتمل نہ تھا اب رہی یہ بات کہ آخر مصلحت ہی کیا تھی جواب ظاہر ہے کہ مصلحت امتحان کی تھی اس طرح کہ اگر یہ راسخ العقیدہ ہے تو مجھ کو مخالف شریعت کا نہ سمجھو گا کوئی تاویل کر لے گا ورنہ بھاگ جائے گا۔

## ازراحتہ القلوب

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ بابا فرید گنج شکر رحمہ جمع فرمودہ

حضرت نظام الدین اولیاء

مجلس اول ماہ رجب سن۶۸۷ واقعہ ملت میری طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اسے بابا نظام الدین جس درویش میں یہ بات ہو کہ جو کچھ کہے



اوسے وقت ہو جاوے وہ درویش ہے۔ اشکال کیا درویشی اس سے  
 ہے احادیث میں مصرح ہے کہ بعض دعائیں خود حضور اقدس صلی  
 علیہ وسلم کی بھی قبول نہیں ہوئیں حل اس کہنے سے مراد نہ دعا ہے  
 اور نہ ہر پیشین گوئی ہے بلکہ صرف وہ پیشین گوئی ہے جو ارادہ الہیہ کے  
 صحیح کے بعد ہو چونکہ مراد کا مخالف ارادہ سے جائز نہیں اور یہ پیشین گوئی ہونے  
 مصادف ارادہ الہیہ کے اس لئے اس پیشین گوئی کا وقوع لازم ہے البتہ الحکمۃ  
 کے غلط ہونے سے عدم وقوع ممکن ہے اور یہ بھی مطلق درویشی کے لئے  
 ضروری نہیں بلکہ خاص درویشی کے لئے ہے جس کے ساتھ انکشاف  
 صحیح ہوتا ہو اور اصل مقصود یہ ہے کہ اپنے اختیار سے ارادہ الہیہ کے تابع  
 رہے باقی اضطرار تو ساری مخلوق ہی تابع ہے۔

مجلس چہارم۔ ۲۷ ماہ شعبان ۱۵۵۸ھ۔ واقعہ ۳۲۔ یہ دعا گو  
 اول کا ملازم خدمت رباعثا کے بعد وہ صلوٰۃ معکوس پڑھا کرتے تھے  
 اپنے دونوں پاؤں باند بکھڑکا لیتے تھے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی تھی۔  
 اشکال کیا شریعت میں کوئی صلوٰۃ معکوس ہے حل اسکو صلوٰۃ  
 مجازا و تشبیہا کہہ دیا ہے وجہ جامع توجہ الی اللہ ہے یعنی جیسے نماز میں توجہ الی  
 اللہ ہوتی ہے اس عمل میں بھی توجہ الی اللہ ہوتی ہے کیونکہ مقصود اس  
 اِثْعَاب سے نفس کو خوگر کرنا ہے تحمل تعب کا تاکہ توجہ الی اللہ کی تعب سے  
 گریز نہ کرے۔ باقی یہ سوال کہ ایسا مجاہدہ شریعت میں کب جائز ہے اس کا  
 جواب یہ ہے کہ ایسی مشقتوں کو قربت مقصودہ سمجھنا بیشک بدعت ہے لیکن  
 اگر صرف تدبیر کے درجہ میں سمجھا جاوے اور تجربہ سے مفید بھی ہو تو کیا ہرج  
 ہے جیسے اطباء نے بعض مصالح بدنیہ کے لئے بعض ریاضات تجویز کی ہیں  
 اہل طریق نے مصالح نفسانیہ کے لئے ایسی ریاضات تجویز کی ہیں لیکن جس کو  
 تحمل نہ ہو اوس کے لئے یہ جائز نہیں اب یہ سوال رہا کہ اگر صبح تک اس عمل میں

مشغول رہتے تھے تو تہجد کس وقت پڑھتے تھے اس کا جواب یہ ہے صبح سے مراد قرب صبح ہے یعنی قبل تہجد تک یا بقدر تہجد پڑھنے کے لئے کہول دئے جاتے ہوں پہر اسی طرح صبح تک باندہ دیئے جاتے ہوں۔

(تممہ) اس کے بعد فوائد الفوائد ۵۵۵ رمضان ۸۸۸ کے ملفوظ میں ایک روایت نظر سے گزری کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز معکوبہ کس بھی پڑھی ہے اہ اس سے ایک اور جواب نکل آیا کہ انہوں نے اتباع سنت کے قصد سے ایسا کیا ہے یہ دوسرا سوال رہا کہ روایت ثابت نہیں سوا اس کا عذر اسی باب کے (ک) میں مذکور ہو چکا ہے۔

مجلس چہارم۔ ۲۷ شعبان ۸۵۵ھ۔ (واقعہ ۳۳) اس کے بعد سلوک کا ذکر ہونے لگا آپ فرمانے لگے کہ اہل سماع اوس گروہ کے لوگ ہیں کہ جب وہ سماع و تحیر میں مستغرق ہوتے ہیں تو ایسے بے خبر ہو جاتے ہیں کہ اگر اون کے سروں پر لاکھ تلوار چلے تو انہیں ذرہ برابر خبر نہ ہو۔

اشکال کیا سماع میں ایسی بے خبری لازم ہے حل مجموعہ سماع و تحیر کے لئے ایسی بے خبری لازم ہے مگر خود تحیری سماع کے لئے لازم نہیں لیکن اس سے یہ ضرور معلوم ہوتا ہے کہ سماع کی اہلیت اوسی شخص میں ہو جسکو ایسا تحیر اکثر پیش آتا ہو بدال علیہ قولہ رحم اہل سماع اوس گروہ کے لوگ ہیں الخ۔

مجلس ششم۔ ۱۱ شعبان ۸۵۵ھ۔ (واقعہ ۳۴) اپہر میں نے اونے حال پوچھا کہ اپنا کچھ حال فرمائیے انہوں نے کہا میری کیفیت یہ ہے کہ میں ستر برس سے اس غار میں کھڑا ہوں ایک دفعہ ایک عورت اہر سے گزری میرے دل میں اوس کی طرف سے رغبت پائی گئی چاہا کہ اس غار سے باہر نکلوں کہ اتنے میں ہاتھ غیب نے آواز دی کہ اے مدعی تیرا عہد یہی تھا کہ ہمارے بغیر کسی سے عہد نہ کروں گا بس یہ سنتے ہی چہری ہیر

پاس موجود تھی فوراً اس پاؤں کو کاٹ کر باہر پھینک دیا کہ یہ کیوں اپنی خواہش نفسانی کا پابند ہوا اب تیس برس سے نہایت شرمندہ ہوں کہ قیامت کو کیا منہ دکھلاؤں گا۔ اشکال کیا اس کو تا ہی پر پاؤں کاٹنا جائز تھا۔ حل غلبہ حال میں جب ایک طرف التفات ہوتا ہے دوسری طرف نہیں ہوتا اسلئے معذور ہوتا ہے خصوصاً اگر یہ سن رکھا ہو گا کہ نئی سرک میں اعصار خاطر کا قطع کرنا متم تھا تو بہ کا اور اپنی شریعت کا حکم اس باب میں معلوم نہ ہو گا یا حاضر نہ رہا ہو گا یا قطع پید پر قیاس کیا ہو گا اور فارق پر نظر نہ گئی ہو ایسا ہی ایک واقعہ ہاتھ کاٹنے کا اسرار الاولیا تیسری فصل میں ہے۔ پھر اگر غلطی ہوئی تو تشدد کی ہوئی جو خدا پرستی کی دلیل ہے تساہل کی تو نہیں ہوئی جس سے نفس پرستی کا شبہ ہو سکتا ہے۔

مجلس ششم۔ الشعبان ۱۲۵۶ھ (واقعہ ۱۳۵۷) ایسے ہی ایک دفعہ خلیفہ بدخشاں شاہی نشان کے ساتھ آیا اور زمین خدمت کو بوسہ دیا اور کہہ ا رہا اس بزرگ نے فرمایا کیا مطلب ہے جو یہاں آئین کا قصد کیا کہا والی سیوستان خراج نہیں دیتا اگر حکم ہو تو میں اس پر چڑھائی کروں انہوں نے تبسم کیا ایک لکڑی اون کے پاس رکھی تھی وہ اٹھا کر سیوستان طرف پھینک دی اور کہا کہ میں نے والی سیوستان کو مار ڈالا جب خلیفہ نے یہ ماجرا دیکھا لوٹ آیا چند روز نہ گزرے تھے کہ وہاں کے آدمی بہت سامال لیکر آئے اور حکایت بیان کی کہ والی سیوستان دربار عام میں تخت پر بیٹھا ہوا حکم کر رہا تھا کہ ایک لکڑی دیوار سے نکلی اور اس زور سے اس پر لگی کہ اس کی گردن دیہڑ سے الگ ہو گئی اور زمین پر گرا اور مر گیا اور یہ آواز آئی کہ ہمارا شیخ عبد الواحد بدخشاں میں ہے یہ اس کا ہاتھ تھا جس نے اس کو مارا۔ اشکال کیا یہ فعل جائز تھا۔ حل ممکن ہے کہ والی سیوستان کافر ہو اور خراج کے انکار سے عہد اسلام توڑ دیا ہو اس لئے



بیاح الدم ہو گیا ہو ورنہ جس شخص کو آلات ظاہرہ سے قتل کرنا جائز نہیں  
اوس کو ہمت و تصرف سے بھی قتل کرنا جائز نہیں۔

مجلس پانزدہم - ۱۲ ذیقعدہ ۱۰۵۵ھ (واقعہ ۳۶) پھر جماعت  
سے نماز پڑھنے کا ذکر کرنے لگا۔ اس باب میں آپ نے حد سے زیادہ تاکید  
فرمائی یہاں تک کہ اگر دو بھی ہوں تو بھی ملکہ جماعت سے نماز پڑھا اگرچہ دو  
آدمیوں سے جماعت تو نہیں ہوتی مگر جماعت کا ثواب ضرور ہوتا ہے اگر  
دو آدمی ہوں تو برابر کھڑے ہو جاؤ اشکال - کیا دو آدمیوں کی جماعت نہیں  
ہوتی۔ حل مراد نفی ثواب کی نہیں ثواب تو اس میں بھی جماعت کا ہوتا ہے  
اگر ثواب نہ ہوتا تو آپ حد سے زیادہ تاکید نہ فرماتے جیسا اس واقعہ میں  
مذکور ہے نیز اون ہی کے قول میں جماعت کے ثواب کی بھی تصریح ہے  
بلکہ مراد یہ ہے کہ اس میں سب احکام جماعت کے نہیں ہوتے چنانچہ  
سب احکام جماعت کے ایک یہ ہی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے کھڑا ہو اور  
یہاں برابر میں کھڑا ہوتا ہے۔

مجلس سبست و حکم - ۱۰ محرم ۱۰۵۶ھ (واقعہ ۳۷) اس کے بعد اسی  
موقع پر آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام  
سے یہ حکایت پوچھی کہ جب ہم میں کوئی بھی نہ ہو گا تو کون ان کی تعزیت  
کرے گا کہا یا رسول اللہ آپ کی امت آپ کو فرشتوں کے تعزیت کرے گی اور  
ایسی ماتم داری کرے گی کہ اوس کی صفت بیان نہیں ہو سکتی۔  
اشکال کیا محرم کا یہ متعارف ماتم جائز ہے۔ حل اس عبارت کی ملاحظہ  
اس پر غیر مسلم ہے معنی یہ ہیں کہ امت کو اس قدر محبت ہوگی کہ وقوع کا  
وقت آنے سے واقعہ اون کو یاد آوے گا اور اون کو رنج شدید ہوگا  
یہ مطلب ہے اس کا کہ اوس کی صفت بیان نہیں ہو سکتی نہ یہ کہ  
وہ شریعت کے خلاف افعال کا ارتکاب کو میں گے کہ یہ تو تعزیت

بھی نہیں کیونکہ تعزیت کے معنی تلی بخشیدن ہیں نہ کہ غم ایٹھن پر  
خود محبت کے ہی خلاف ہے چنانچہ موٹی بات ہے کہ غم کا سامان  
جمع ہونے سے تو دشمن کو بھی غم ہو جاتا ہے محبت تو یہی ہے کہ بد و نیک  
غم کے غم ہو جائے۔

## ازرارہ المجدین

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین رحمہ اللہ جمع فرمودہ  
حضرت امیر خسروؒ

دوسری مجلس۔ (واقعہ ۳۸) اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابوطالب کے بارہ میں گفتگو ہونے لگی تو ایک نے عرض کیا کہ حضور میں نے سنا ہے کہ ابوطالب قیامت کے دن دوزخ میں نہ ہونگے آپ نے فرمایا ہاں دوزخ میں نہ ہونگے۔ شقیق بلخی سے منقول ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ میری ایک مرتبہ حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات ہوئی میں نے کئی عجیب و غریب باتیں اون سے پوچھیں منجملہ اون ایک یہ بھی تھی کہ ابوطالب دوزخ میں ہوں گے یا بہشت میں تو انہوں نے فرمایا بہشت میں ہونگے کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی سنا ہے کہ ابوطالب قیامت کے دن بہشت میں ہوں گے جب میں نے اون سے دلیل پوچھی اور مکرر دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ایک دلیل تو یہ ہے کہ جب اون کا انتقال ہوا تو وہ کفر کی حالت میں تھے بے ایمان گئے مگر کل ایمان لا کر بہشت میں داخل ہونگے کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی بھی سنا تھا کہ وہ ایمان لا کر بہشت میں جائیں گے۔ اور دوسری دلیل یہ ہے کہ علیہ السلام جب آخر زمانہ میں دنیا پر آسمان سے تشریف لاویں گے تو وہ

اپنے معجزے سے ایک مردہ کو زندہ کریں گے اور وہ ابوطالب ہونگے  
 کہ جواون کی تلقین سے مسلمان ہو کر یہ کلمہ پڑھیں گے۔ اشہد ان لا الہ  
 الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمداً عبداً ورسولہ پس وہ  
 ایمان سے مشرف ہو کر بہشت میں جاویں گے۔ اس کے بعد آپ ارشاد  
 فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نوازشیں اون کے بارہ دین بہت  
 ہیں حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے حضرت  
 عیسیٰؑ کے ہاتھ سے پہر زندہ کرے گا کہ وہ ایمان لا کر بہشت میں جاویں گے  
 اشکال یہ جواب تو حدیث صحیح کے خلاف ہے۔ حل ممکن ہے وہ حدیث  
 نہ پہونچی ہو تو یہ دلیل نہیں ہے عقیدہ بدعت کی اور یا یہ مراد ہو کہ وہ پورے  
 دوزخ میں نہ ہوں گے جیسا حدیث میں ہے کہ اون کو صرف وجوہات  
 آگ کی پہنائی جاویں گی۔ باقی حضرت خضر علیہ السلام کی روایت اور دلیل  
 اوس کی حجیت موقوف دو امر پر ہے۔ ایک حضرت شقیق تک سند  
 کا متصل ہونا اور دوسرا خضر کی معرفت ہونا اول شرط معدوم ہے  
 دوسری شرط سر مکتوم ہے جو محض کشفی ہے اور کشف دلیل غیر معلوم  
 ہے پہر حدیث صحیح کے معارض ہے مگر جس شخص کو اس تحقیق کا احاطہ نہ ہو  
 وہ غیر ملوم ہے البتہ تحقیق کے بعد اس کا دعویٰ اصول شرعیہ  
 سے مذموم ہے اس سے زیادہ حقیقت اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے  
 کیونکہ اس تحقیق کا مبنی بھی خبر واحد ہے پہر واقعہ بھی ضروریات دین میں  
 سے نہیں البتہ اگر کسی کی رائے میں اس مسئلہ عدم ایمان میں تواثر ثابت  
 ہو تو اوسکو جزم کی بھی گنجائش ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## از فوائد الفواد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ جمع کردہ



اپنے معجزے سے ایک مردہ کو زندہ کریں گے اور وہ ابوطالب ہونگے  
 کہ جواون کی تلقین سے مسلمان ہو کر یہ کلمہ پڑھیں گے۔ اشہد ان لا الہ  
 الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ پس وہ  
 ایمان سے مشرف ہو کر بہشت میں جاویں گے۔ اس کے بعد آپ نے ارشاد  
 فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نوازشیں اون کے بارہ بین بہت  
 ہیں حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے حضرت  
 عیسیٰ کے ہاتھ سے پہر زندہ کرے گا کہ وہ ایمان لا کر بہشت میں جاویں گے  
 اشکال یہ جواب تو حدیث صحیح کے خلاف ہے۔ حل ممکن ہے وہ حدیث  
 نہ پہونچی ہو تو یہ دلیل نہیں ہے عقیدہ بدعت کی اور یا یہ مراد ہو کہ وہ پورے  
 دوزخ میں نہ ہوں گے جیسا حدیث میں ہے کہ اون کو صرف وجوہات  
 آگ کی پہنائی جاویں گی۔ باقی حضرت خضر علیہ السلام کی روایت اور دلیل  
 اوس کی حجیت موقوف دو امر پر ہے۔ ایک حضرت شقیق تک سند  
 کا متصل ہونا اور دوسرا خضر کی معرفت ہونا اول شرط معدوم ہے  
 دوسری شرط مکتوم ہے جو محض کشفی ہے اور کشف دلیل غیر معلوم  
 ہے پہر حدیث صحیح کے معارض ہے مگر جس شخص کو اس تحقیق کا احاطہ نہ ہو  
 وہ غیر ملوم ہے البتہ تحقیق کے بعد اس کا دعویٰ اصول شرعیہ  
 سے مذموم ہے اس سے زیادہ حقیقت اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے  
 کیونکہ اس تحقیق کا مبنی بھی خبر واحد ہے پہر واقعہ بھی ضروریات دین میں  
 سے نہیں البتہ اگر کسی کی رائے میں اس مسئلہ عدم ایمان میں تواثر ثابت  
 ہو تو اسکو جزم کی بھی گنجائش ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## از فوائد الفواد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ جمع کردہ

## حضرت علامہ سبزی رحمہ

مجلس ۲۱ روزیقہ شمسۃ واقعہ ۱۳۹۱ پھر آپ نے فرمایا  
 مرید کو چاہئے کہ جو پیر فرمائے وہی کرے اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ یہ  
 بھی آیا ہے کہ پیر اگر کوئی امر نامشروع فرمائے تو مرید اس کام کو کرے  
 یا نہ کرے پیر اس کی نسبت آپ نے بیان فرمایا کہ اول تو پیر ایسا ہونا  
 چاہئے کہ جو احکام شریعت و طریقت و حقیقت کا عالم ہو اور جبکہ وہ  
 ایسا ہوگا تو پیر وہ نامشروع حکم بھی نہیں فرمائے گا اگر وہ حکم فرماوے  
 تو یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے بعض کے نزدیک اس فعل کا کرنا جائز  
 اور بعض کے نزدیک ناجائز مگر بات یہ ہے کہ پیر جو حکم فرمائے مرید کو لازم  
 ہے کہ ضرورت تعمیل حکم کرے اگرچہ بعض لوگ اس کے خلاف ہوں۔ اشکال  
 خلاف شرع امر میں پیر کی اطاعت کو کیسے جائز فرمایا۔ حل یہ اختلاف  
 نزاع لفظی ہے قرینہ اس کا یہ قول ہے کہ پیر ایسا ہونا چاہئے انہ جب  
 پیر ایسا ہے تو اس کا حکم واقع میں خلاف شرع ہو ہی نہیں سکتا اگر خلاف  
 معلوم ہوگا تو وہ واقع میں نہ ہوگا محض مرید کے علم میں ہوگا تو اس میں  
 اتباع کا حکم ایسا ہوگا جیسے حدیث کے ہوتے ہوئے عامی کو بعض فقہانے  
 حکم دیا ہے کہ فقیہ کے فتوے پر عمل کرے حدیث پر عمل نہ کرے (کما فی لہذا)  
 فصل الاعداء المبیحۃ للذات فطاس عن ابی یوسف رحمہ لیکن یہ اس امر میں ہے  
 جو یقیناً قطعی یا اجماع کے خلاف نہ ہو دلیل اس کی خود حضرت سلطان  
 نظام الاولیاء کا ارشاد ہے جو باب اول ۵۲ میں گذرا ہے من قولہ اگر  
 کسی مختلف فیہ چیز کا پیر حکم دے اور قطعی اجماع سے اقویٰ ہے کما ہو  
 ظاہر اور یہ سب اس وقت ہے جب پیر عالم بھی ہو ورنہ یہی شبہ قوی  
 رہے گا کہ خود اس کو مسئلہ ہی معلوم نہ ہو۔

مجلس ۲۱ روزیقہ شمسۃ واقعہ ۱۳۹۱ پھر آپ نے یہ حکایت

فرمانی کہ خواجہ حمید سوانی خواجہ معین الدین ہشتی کے مرید تھے خواجہ قطب الدین رح کے ہم خسر وقتے جب تائب ہوئے تو خسرقہ پایا اون کے ساتھی اور فسیق اون کے گرد ہوئے گناؤ خواجہ حمید بوسے جاؤ چلے جاؤ مجھ بات نہ کرو میں نے اپنا ازار بندایا مضبوط کسا ہے کہ قیامت کو حوران بہشتی پر بھی نہ کھلے گا۔ اشکال کیا ایسا دعویٰ مزاحمت نہیں ہے شرع کی حل مقصود مبالغہ نہ حقیقت مراد نہیں اور اگر حقیقت مقصود ہو تو یہ مراد ہو سکتی ہے کہ بلا اذن حق کسی حور کی طرف بھی باوجود اوس کے غایت حسین ہونے کے التفات نہ کروں گا اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حوروں سے متنع مباح ہوگا واجب نہ ہوگا اور اس وقت اس مباح سے متنع ہونے کا ارادہ نہ ہوگا اس لئے یہ سچے ہیں خواہ جنت میں یہ ارادہ بدل جائے۔

## ازایس الارواح

مجلس بیسویں۔ (واقعہ ۱۱۱) ایک حدیث نقل کی گئی ہے جس میں یہ جزو پہی ہے کہ جس کے ورثہ نہ ہوں اوس کی میراث ہمایہ کو پہونچتی ہے۔ اشکال یہ حکم اجماعاً شریعت میں باطل ہے حل معلوم ہوتا ہے روایت میں خلط ہو گیا ہے شیخین نے روایت کیا ہے مائز ال جبریل یوصینی بالجائز حتی ظننت انہ سیوسرۃ اور یہ تاویل بھی ہو سکتی ہے کہ جس شخص کا کوئی وارث نہ ہو اور اوس کا ترکہ بیت المال میں داخل کیا جاوے پہر بیت المال سے جو مساکین کو دیا جائے گا امام کو مناسب ہے کہ اون میں مورث کے جواز کا بھی لہ پڑوسی کے بارے میں جبریل مجکو ہمیشہ وصیت کرتے رہے۔ جتے کہ مجکو یہ گمان ہونے لگا کہ کہیں اسکو وارث نہ بناویں ۱۲ مترجم۔



محاط رکھے سو اس میں کوئی اشکال نہیں۔

## از در نظامی

یعنی ملفوظات و حالات شیخ سلطان نظام الدین جمع کردہ

مولانا علی بن محمود جاندار احدا خلفار

باب ۱۱۔ واقعہ ۱۲۱ میں نے دینی حضرت سلطان جی نے حضرت شیخ شیوخ العالم کا نام نامی سنا تو خود بخود ایک محبت دل میں پیدا ہوئی اور ایسی بڑی کہ ہر فرس کے بعد دس بار شیخ فرید الدین اور دس بار مولانا فرید الدین پڑھتا تھا اور پھر میرے یاروں کو بھی اس محبت کی خبر ہوئی تو جب وہ مجھے کوئی بات دریافت کرتے یا مجھ کو قسم دیتے تو مجھے کہتے کہ شیخ فرید کی محبت کی قسم کہاؤ قصہ جب میں بدایوں سے دہلی کو روانہ ہوا تو ایک بوڑھا عزیز عوض نام میرے ساتھ ہو لیا جہاں کہیں خوف و خطر کا موقع ہوتا وہ کہتا کہ اے پیر حاضر باش مادر پناہ تو میرے رویم میں نے پوچھا کہ تمہارے پیر کون ہیں کہا کہ شیخ الاسلام شیخ فرید الدین قدس اللہ سرہ فرمایا اس وقت میرا ذوق شوق ایک گونہ موکد ہو گیا احمد اللہ علی نعمائے۔ اشکان پیر کے نام کا وظیفہ پڑھنا اس کی محبت کی قسم کھانا اس سے استغاثہ کو جائز رکھنا کیسے جائز ہے۔ حل نام لینا مستلزم وظیفہ بنانے کو نہیں محض التذاذ کے لئے بھی تو لیا جاسکتا ہے کما قیل ۵

خاطر خود را تسلی می کنم

گفت مشق نام لیلی می کنم  
وقال ابو نواس ۵

اس جیسا کہ شہنوی میں ہے کہ مجنوں نے کہا کہ نام لیلی کی مشق کر رہا ہوں خود لکھو تسلی میرا ہوں۔ اور کہا ابو نواس ۵

الافاسقنى ختموا قل لی هی الخمر ولا تسقنى سوا متی امکن الجھس  
اور قسم جو تعظیماً کہاں جاوے وہ ممنوع ہے اور اگر صرف صورت قسم  
ہو اور معنی یہ ہوں کہ اگر میں جھوٹ بولتا ہوں تو فلاں چیز سے مجھ کو انتقام  
نصیب نہ ہو تو ایسی قسمیں خود احادیث میں وارد ہیں دوسرے اس  
قصہ میں عوام کا قسم کہلانا مذکور ہے حضرت سلطان جی کا قسم کھانا تو مذکور نہیں  
اور اگر کوئی نذا بطور رقیہ کے ہو باعتقاد علم و قدرت نہ ہو تو اس میں نفی نفسہ  
قبح نہیں ہاں عارض کے سبب منع کرنا واجب ہے سوا اس منع کی نفی حضرت  
سلطان جی سے بھی منقول نہیں۔

باب ۲۸۔ (واقعہ ۱۳۸۱) فرمایا ہر مہینہ میں چھ روز ایسے ہیں جن کے  
اندر سفر کو جانا اور بڑے بڑے کاموں میں ہاتھ ڈالنا نہ چاہئے  
جن کی تفصیل یہ ہے۔ تیسری۔ آٹھویں۔ تیرہویں۔ اٹھارویں۔  
تیسویں۔ اٹھائیسویں۔ اشکالِ نحوست کا اعتقاد کیا شریعت کے  
خلاف نہیں۔ حل یہ امر نقل کے متعلق ہے عقلاً دونوں امر محتمل ہیں  
بعض روایات کو اس پر محمول کر لیا ہو گا اور نفی کی روایات میں تاویل  
کر لی ہو گی جیسے تعدیہ امراض میں روایات مختلفہ آئی ہیں مثبتیں نے نفی  
کی روایات کو اور نافیہ نے اثبات کی روایات کو مآول کر لیا ہے باقی قول  
منصور نفی نحوست ہی کا ہے مگر متمسک بالروایت پر ملامت نہیں ہو سکتی

## از خیر المجالس

یعنی ملفوظات خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلی جمع کردہ

مولانا حمید قلند

مجلس یازدہم۔ (واقعہ ۱۳۸۱) اس میں ایک مشترک حل سے بہت

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ہوشیار ہو جائو مسافریں جسکو شراب پلا اور کہو مجھے کریہ شراب اور بت پلا چکے جیکے جتنا علائقہ

اشکالات کا ایک عزیز نے اہل محفل سے عرض کی کہ ملفوظ حضرت خواجہ عثمان ہارونی قدس اللہ سرہ العزیز میں لکھا ہوا ہے کہ درویشوں کا مقولہ ہے کہ چودو گائیں ذبح کرے اوس نے گویا دو خون کئے اور چو چار ذبح کرے گویا چار خون کئے اور چو چار گوسفند ذبح کرے اوس نے گویا ایک خون کیا حضرت خواجہ نے فرمایا کہ یہ لفظ ہارونی نہیں ہے بلکہ ہرونی بلا الف کے ہے اور ہرون نام اوس گاؤں کا ہے جہاں کے حضرت خواجہ عثمان قدس اللہ سرہ العزیز رہنے والے تھے پہر فرمایا کہ ایسے ہی بزرگوں کے حق میں آیا ہے الرجال فی القری یعنی مرد گاؤں میں ہو اگر تھے ہیں اکثر مشائخ اور مردان خدا گاؤں میں ہوتے ہیں پہر فرمایا وہ ملفوظ اونکا نہیں ہے میری نظر میں بھی آیا ہے اس میں بہت ایسی باتیں ہیں کہ اون کے ارشاد اور علم کے مطابق نہیں و اس نسبت کے غلط ہونے کی یہی وجہ بیان کی کہ وہ اون کے شان علم و ارشاد کے موافق نہیں اس سے دو امر معلوم ہوئے ایک یہ کہ یہ حضرت نہایت متبع شریعت تھے ایسی خلافت شرع بات اون سے صادر نہیں ہو سکتی دوسرے یہ کہ بہت سی باتیں بزرگوں کی طرف غلط بھی منسوب ہو گئی ہیں اور ایک یہ بھی جواب ہے بعض اشکالات کا جیسا شیخ عبد الوہاب شمرانی رحمۃ اللہ علیہ نے بعض اقوال منسوبہ الی الشیخ الاکبر کا الیواقیت و الجواب میں یہی جواب دیا، اور ایک جواب اس کا اسی باب کے واقعہ ۷۱ میں گذر چکا ہے۔

## از انوار العارفین

تذکرہ شیخ عبد القدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ۔ (واقعہ ۷۵)  
حضرت ایشاں قدس اللہ سرہ از والد ماجد خود روایت کر دند فرمود کہ  
سلہ آنحضرت قدس اللہ سرہ نے اپنے والد ماجد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ



چوں شیخ ماعبد القدوس قدس سرہ از وطن خود بدہلی آمدے و خبر باکا  
 آنجا رسیدے بدیرہ او شد ندے کذلک قوالان و مطربان نیز اورا  
 استقبال نمودندے و شیخ کثیر السماع بود و سماعش در غایت شورش  
 و سکر و در ضمن سماع سخنان مستانہ از وسے سر میزد و وقتی در دہلی در  
 محفل عظیم کہ علماء نیز حاضر بودند بتواجد بر خاست در میان گفت منصور  
 رانا دانان کشتند چوں این کلمہ بکرات در رقص بر زبان راندیکے از  
 فحول علماء حاضر بے آرام شدہ نامیکے از اعظم علمائے آنوقت را بردہ  
 گفت چوں آنجماعت رانا دان تو اں گفت کہ چوں اوئے در میان ایستاد  
 بود شیخ ہمچنان بشورش گفت من ہماں را میگویم من ہماں را میگویم باز آن عالم گفت شیخ  
 چوں مثل روئے رانا دان تو اں گفت کہ چوں با آن عالم خبر رسید کہ از  
 قطرات خون منصور نقش انا الحق ظاہر شد اں بزرگ دوات  
 خود را بر زمین زد و گفت اگر حق است این چہیست سیما ہی کہ از دوات  
 حقیمہ گذشتہ ہماں شیخ عبد القدوس قدس سرہ اپو وطن سے دہلی تشریف لاتے اور وہاں کے اکابر کو خبر پہنچی  
 تو انکی فرود گاہ پر حاضر ہوتے علی ہذا قوال اور میراثی ہی اون کا استقبال کرتے اور شیخ کثیر  
 السماع تھے اون کا سماع انتہائی شورش اور سکر میں تھا اور اثنائے سماع میں پر جوش کلمات دہلی  
 زبان سے صادر ہوتے اور ایک دفعہ دہلی کے اندر ایک بڑی محفل میں کہ علماء ہی اوس میں موجود تھے  
 وہد میں کہڑے ہو گئے در میان میں فرمایا کہ منصور کونا دانوں نے قتل کیا جب یہ کلمہ کئی بار رقص  
 کی حالت میں زبان سے نکالا تو اکابر علماء موجودین میں سے ایک عالم نے بے چین ہو کر اوس زمانہ کے  
 بڑے علماء میں سے ایک عالم کا نام لیکر کہا کیونکر اوس جماعت کو (جس نے منصور کو قتل کیا تھا) ناوان کہا  
 جاسکتا ہے جبکہ اون میں ایسے موجود تھے شیخ نے اوس طرح شورش اور جوش کے ساتھ کہا کہ میں ان سب کو کہتا  
 ہوں میں ان سب کو کہتا ہوں اوس عالم نے پھر کہا کہ اے شیخ اوس جیسے عالم کو کس طرح ناوان  
 کہا جاسکتا ہے کہ جب ان کے پاس یہ خبر پہنچی کہ منصور کے قطرات خون سوا انحقی کا نقش پیدا ہوا  
 ان بزرگ نے اپنی دوات زمین پر پٹکدی اور کہا کہ اگر یہ حق ہے تو کیا ہوسیما ہی جو انکی دوات

اور بخت نشین اللہ ظاہر گشت شیخ باز گرم تر از پیشتر بخوشمده گشت کہ  
 زبہ نادان کہ سریان حق در مادی ظاہر شود و در آن نہ اشکال کیسا  
 منصور کا یہ دعوی شریعت کے خلاف نہ تھا جو اون کے قاتلوں کو نادان بتلایا  
 حل اگر منصور یہ قول اختیار اکتے اور نہ متباد رہی مراد لیت تو بیشک  
 شریعت کے خلاف نہ تھا ہونو نہی دونوں مقامات یقینی نہیں اور اگر اضطرار  
 اس کا صدور ہوا ہو فیہ نام سے کوئی کلام صادر ہو تو اس حالت  
 میں متکلم مرفوع القلم ہے اب یہ بات رہی کہ اون کی حالت اختیار کی تھی یا  
 نہیں یہ امر اجہادی ہے جس کا اصل معیار تو یہ تھا کہ جو حضرات ایسے حوال  
 کے مبصر اور عارف ہیں اون سے رائے لیجاتی جیسے کوئی ایسا شخص جس کا  
 جنون عام طور پر بین ہو مگر اطباء رعا ذق علامات سے جنون تشخیص کریں  
 اگر اپنی بی بی کو طلاق دے تو اہل فتوے کے ذمہ واجب ہے کہ اطباء کے  
 قول کو حجت سمجھ کر طلاق کا فتوے نہ دیں مگر یہ وجوب اوسی وقت سے جب  
 قرینہ سے اس جنون کا احتمال ہی ہو اور اگر احتمال ہی نہ ہو تو وہ طلاق کے فتوے  
 میں معذور ہوں گے پھر اگر اطباء یہ فتوے سن کر مفتی کو نادان یعنی فتنہ  
 سے ناواقف کہیں مگر عاصی نہ کہیں تو اون پر بھی کوئی ملامت نہیں پس شیخ  
 نے اپنی بصیرت سے منصور کے اس عذر کو سمجھا اور اہل فتوے کو اس عذر  
 کا احتمال ہی نہ ہوا تو نہ اہل فتوے عاصی ہیں نہ شیخ پر اون کو نادان یعنی  
 حقیقت سے ناواقف کہنے میں کوئی اعتراض ہو سکتا ہے کیونکہ وہ ان کو  
 عاصی نہیں کہتے رہا یہ کہ شیخ کو غصہ کیوں آیا جواب یہ ہے کہ یہ صورت غصہ  
 ہے اور حقیقت میں رنج ہے جیسے مثال بالا میں طبیب اس پر رنج کرے  
 کہ افسوس غریب کا گھر ویران ہو گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابتداء تو رنج  
 بقیہ موقوفہ اگر اوس اللہ کا نقش پیدا ہوا شیخ نے پہلے سے زیادہ جوش میں کر فرمایا کہ عجب نادان کیا  
 تصرف حق کا اثر ایک غیر جاندار میں تو ظاہر ہوا اور اس میں ایسی منصور ہیں انہو ۱۲ مترجم۔

ہوئی ہو مگر معترض نے جب بے اصول گفتگو شروع کی اس وقت شیخ کو غصہ آگیا ہو مگر وہ غصہ معترض پر ہے اہل فتوے پر نہیں اب یہ بات رہی کہ وہ عذر کیا تھا سو شیخ نے اس عذر کی طرف اپنے اس قول میں خود شاہ فرما دیا ہے نہ ہے نادان کہ سر بیان حق درجہ دہی (یعنی سیاہی) ظاہر شود و در آن (یعنی منصور) نہ (ظاہر شود) اور سر بیان سے مراد تصرف کا سر بیان ہے جیسے شجرہ طور بلا اختیار کلمہ انی انا اللہ کا منظر تصرف حق سے ہو گیا اسی طرح منصور بھی بلا اختیار کلمہ انا الحق کا منظر تصرف حق سے ہو گیا اور اگر یہ جواب سمجھ میں نہ آوے تو دوسرے احتمال سے جواب ہو سکتا ہے کہ جسے مبتدا در مردانہ تھے بلکہ وہی معنی تھے جو اس آیت میں ہیں والو سن یومئذ الحق یعنی الواقع الثابت اور اس میں ادن سلفطانیہ کا رد ہو گا جو حقائق اشیا کو غیر ثابت کہتے ہیں چونکہ وحدۃ الوجود کے پیر وہ ہیں بعض صوفیہ بھی حقائق کو غیر واقعی کہتے ہیں پس منصور نے وحدۃ الوجود کی نفی کر دی اور جوش حق میں اس کی تفسیر نہ کی جس طرح حضرت احمد بن حنبل رحمہ نے جان دیدی اور غیرت حق کے سبب اپنے قول کی دلیل نہیں فرمائی کہ میری مراد کلام سے درجہ قدیمہ ہے اور جو اس کا قایل ہو گا وہ اس کو مخلوق نہیں کہہ سکتا درجہ حادثہ مراد نہیں جس کے معتزلہ اس طرح سے قائل ہیں کہ درجہ قدیمہ کی نفی کرتے ہیں پس منصور پر خود گشتی کا الزام بھی نہ ہو گا۔

تذکرہ شیخ عبد الہادی رحمہ (واقعہ ۴۷۷) شخصہ از ثقات بار اقم نقل سے کر دے روزے زنان پاسے کو بی و سے کر وند حضرت شاہ مکمل کہ ذکر شریف عنقریب خواہد آمد در آنجا حاضر بودند خطرہ

سے اور وزن اعمال کا اس دن حق ہو یعنی واقعی موجود ہے ۴۷۷ ایک معتبر آدمی اقم سے نقل کرتا تھا کہ ایک مرتقل اس کے پاؤں باقی تھیں شاہ مکمل کہ اوں کا ذکر شریف عنقریب دیکھا اس بلکہ موجود تھے شاہ مکمل کے دل میں



و ردل شاہ مکمل گذشت کہ زنان نامحرم پائے کو بے حضرت میکنند  
مجرد آں بنشستند و فرمودند کہ میان مکمل اگر آتش بر بدن من نہند  
اثر نہ خواهد کرد و من ہماں روز نگہبانی شما کردہ بودم و ترا از آں واقعہ  
بازداشتہم و ہم آں ناقل زبانی شاہ مکمل میگفت کہ مے فرمودند کہ  
بعد بست سال آں واقعہ حضرت شاہ عبد الہادی بر من طعن زدند  
و ہم آں ناقل میگفت کہ روزے بر شاہ مکمل واقعہ مانند واقعہ حضرت  
یوسف علیہ السلام گذشتہ بود۔ اشکال۔ ظاہر ہے کہ عورتوں سے  
پاؤں دلواری سے تھے۔ حل اول تو راوی معلوم نہیں اور توثیق بچھول  
ایسے امور میں معتبر نہیں پہر یہ بھی احتمال ہے کہ وہ عورتیں عجائز غیر  
مشتہاۃ ہوں یا درمیان میں چادرہ وغیرہ حائل ہو باقی اس صورت  
میں نکیر بنا بر ایہام مفاسد کے ہو اور جو جواب دیا ہے وہ علی سبیل  
التنزیل ہے کہ اگر تمام عذروں کا ارتفاع مسلم ہو تو پہر یہ جواب ہے کہ  
مس کف کی حرمت معلل ہے علت شہوت کے ساتھ چنانچہ  
اس بنا پر بتصریح عجائز سے مصافحہ جائز ہے اور یہاں علت معدوم  
ہے اور آتش کا اثر نہ کرنا اوس کی سند ہے کہ جب آتش حقیقی چھیر  
اثر نہیں کرتی تو آتش خیالی یعنی شہوت کیا اثر کرتی رہا یہ کہ مدعی صادق  
بھی ہے یا نہیں اول تو امارات صدق کا جمع ہونا کافی ہے دوسرے اپنے  
صدق پر ایک واقعہ سے استدلال کیا کہ کاذب ایسی کرامت سے مشرف  
نہیں ہوتا اور کرامت ہونا اس سے متناہد ہوتا ہے کہ اس سے ایک مسلمان کی

رگہ بے پوش نہ گذرا کہ نامحرم عورتیں پانوں دبا رہی ہیں حضرت فوراً اٹھ بیٹھے اور فرمایا کہ میان مکمل  
اگر آگ میرے بدن پر کہیں تو اثر نہ ہوگا اور میں نے ہی اوس دن تمہاری حفاظت کی تھی اور  
اوس واقعہ سوچا یا تھا ہی ناقل شاہ مکمل کی زبانی یہ بھی کہتا تھا کہ وہ فرماتے تھے اوس واقعہ کے بیس سال بعد حضرت  
شاہ عبد الہادی مجھ پر طعن کیا اور وہی ناقل کہتا تھا کہ ایک شاہ مکمل کے ساتھ لیا واقعہ پیش آیا تھا جیسا کہ حضرت یوسف

حفاظت خلاف شرع امر سے کی گئی اور وہ امر بھی تعلق شہوت کے ہو پس جو شخص دوسرے کو شہوت  
درام کو دور رکھنے کی سعی کرے کیا وہ اپنے کو دور نہ رکھے گا اور گو یہ سب مقدمات  
ظنیہ ہیں مگر کسی مسلمان کو کسی اعتراض سے بری سمجھنے کے لئے احتمال  
صلاح بھی کافی ہے نہ کہ ظنیہ صلاح اب رہ گیا ایہا تم تو جیسے لوگوں کو یہاں  
سے بچایا جاتا ہے ویسا کوئی شخص مجلس میں نہ ہوگا۔

## از اقتباس الانوار مؤلفہ مولانا شیخ محمد اکرم

تذکرہ حضرت خواجہ معین الدین رحمہ - واقعہ عکس چوٹ بروک  
حالت جلالی مستولی میشدے اندرون حجرہ در بستہ مشغول مے بودے  
حضرت خواجہ قطب الملئہ والدین بختیار اوشی و شیخ حمید الدین ناگوری  
مقابل در حجرہ دے تودہ از سنگہا ساختہ عقب آہنا پنہاں شدہ حاضر  
مے بودند و چوں وقت نماز میشد بجزو کہ حضرت خواجہ بزرگ از حجرہ بروک  
مے آمد و نظر بر آں سنگہا می افتاد سنگہا خاکستر میگشتند پس خواجہ  
قطب الملئہ والدین بختیار اوشی و شیخ حمید الدین ناگوری بہ خواجہ بزرگ  
اقتدا میگردند و در قعدہ اخیرہ تشہد تمام ناخواندہ (مراد بہ تشہد مجموعہ تشہد و  
درود و دعا ہست اطلاقاً للجزء علی الکل ۱۲) پیش از آنکہ حضرت خواجہ بزرگ

ملہ جب اون پر جلالی حالت غالب ہوتی تھی حجرہ کے اندر دروازہ بند کر کے مشغول ہو جاتے تھے اور  
حضرت خواجہ قطب الدین بختیار اوشی اور شیخ حمید الدین ناگوری اون کے حجرہ کے دروازہ کے مقابل  
پتھروں کا ڈی میر لگا کر اوس کے پیچھے پوشیدہ ہو کر موجود رہتے تھے اور جب نماز کا وقت آتا تھا فوراً  
حضرت خواجہ بزرگ حجرہ سے باہر تشریف لے آتے تھے اور نگاہ اون پتھروں پر پڑتی تھی وہ پتھر  
راکھ ہو جاتے تھے پس خواجہ قطب الدین بختیار اوشی اور شیخ حمید الدین ناگوری خواجہ بزرگ  
کے ساتھ (نماز میں) اقتدا کرتے تھے اور قعدہ اخیرہ میں تشہد کو نا تمام پڑ بکر تشہد سے مراد تشہد  
درود و دعا کا مجموعہ ہے جزو کو بول کر کل مراد لیا ہے) اس سے پہلے کہ حضرت خواجہ بزرگ (فقیر)

از نماز فارغ شود ایشان سلام میدادند از آنجا که بجنتہ جائے پناہ می شدند  
اشکال - امام سے پہلے سلام پیر نا کہاں جائز ہے - حل بعد از قوی جائز ہے  
اور عذر خود واقعہ سے ظاہر ہے در مختار احکام مسبوق میں سلام امام کے  
قبل کہڑے ہو جانے کو بعض عذروں سے جائز کہا ہے اور اون میں سے  
مروارہ نہیں یہ کہ کوہی لکھا ہے سو یہ عذر قوم مروارہ سے یقیناً قوی ہے اور  
اس واقعہ میں بڑی بات دیکھنے کی یہ ہے کہ ایسی سخت حالت میں نماز  
اور جماعت کا کتنا اہتمام کیا گیا ہے۔

تذکرہ حضرت قطب صاحب رحمہ اللہ واقعہ ۱۱۸۰ در شیخ سنابل از  
قاضی حمید الدین ناگوری نقل ہے کہ گفتم بعد دفن حضرت قطب قطا  
بہ مرقد و سے حاضر بودم دیدم کہ منکر و نکیر آمدند و پیش حضرت خواجہ  
بہ حسن ادب بنشستند ہمدیں میان دو فرشتہ دیگر رسیدند سلام  
حق حضرت خواجہ را رسانیدند و کاغذ سے بہ خط سبز بنشتہ کشیدند و بر دست  
حضرت خواجہ دادند در آں کاغذ مکتوب بود ای قطب الدین من از  
تو خوشنودم و از برکت تو عذاب از ہمہ قبور گنہ گاران امت حضرت  
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم برداشتم زیرا کہ زندگان بسیار از تو نفع گرفتہ اند  
و گشتہ سے چست ہنگفارغ ہوں یہ دونوں سلام پیر کر اس جگہ سے بہاگ کر کسی جگہ پوشیدہ ہو جائے  
تھے کہیں شیخ کی نگاہ سے ہلاک نہ ہو جاویں اللہ سب سنابل کتاب میں قاضی حمید الدین ناگوری سے  
نقل کرتے ہیں کہ اوہوں نے فرمایا کہ میں بعد دفن کرنے حضرت قطب لاقطاب کے اون کے مزار پر چڑھ  
تہا میں نے بطور کشف کے دیکھا کہ منکر نکیر آئے اور حضرت خواجہ کے سامنے بہت ادب کے ساتھ بیٹھ گئے  
اسی شان میں وارد فرشتے پہنچے حق تعالیٰ کا سلام حضرت خواجہ کو پہنچا یا اور ایک کاغذ سبز و سفید  
کا لکھا ہوا نکالا اور حضرت خواجہ کے ہاتھ میں دیا اور میں لکھا تھا کہ اسے قطب الدین میں تم سے خوش  
ہوں اور میں تمہاری برکت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے سب گنہ گار و نجی قبروں کے عذاب  
اور ہالیاس اس لئے کہ جب زندوں نے تم سے بہت بڑا نفع اٹھایا ہے (بقیہ بر صفحہ آئندہ)





کبھی محتاج تعبیر ہوتا ہے اسی طرح کشف بھی پس ممکن ہے کہ عدم سوال کی تعبیر سوال پس ہو جائے حدیث میں حساب پسیر کو عدم حساب قرار دے کر اس کو عرض کہا گیا ہے رواہ البخاری فی کتاب التفسیر

## رسالہ راب الشرب

### در حل بعض اشکالات متعلقہ تلبس بمسکرات

بعد الحمد والصلوۃ۔ اقتباس الانوار میں بعض ایسے واقعات نظر ت گذرے جن میں بعض اہل طریق کامسکرات کے ساتھ تلبس نقل کیا گیا ہے چونکہ ان واقعات میں اپنی ذات یعنی نوعیت اور اپنے وصف یعنی صعوبت کے اعتبار سے باہم تناسب تھا باوجود دوسرے مضامین کے ترتیب بدل جانے کے اور ان کو یکجا لکھ کر ان کی توجیہ لکھنا مناسب معلوم ہوا اور چونکہ ان کی ایک خاص امتیازی شان تھی اور مقدار بھی معتد بہ تھی اس لئے باوجود اس کے کہ یہ رسالہ السنۃ الجلیہ کا جزو ہے اس کا ایک مستقل نام بھی تجویز کیا گیا وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جیسے سراب کی صورت اور ہوتی ہے حقیقت اور ہوتی ہے اسی طرح ان واقعات کی صورت ظاہری تلبس بالشراب کی تھی اور حقیقت باطنی خاص سبانی ہیں اور علاوہ نمبر رسالہ کے ان کی باہمی ترتیب کے لئے ان کے اول میں حروف بھی لکھ دیئے گئے تاکہ اس سے اس کی استقلال کی شان بھی ظاہر ہو سکے اور یہ تکلف توجیہات کا ایک شرعی ضرورت سے ہے کہ جسکی صلاحیت دلائل صحیحہ راجحہ سے ثابت ہو وہاں دلیل مرجوح معارض میں تاویل کی جاتی ہے جیسے مشاجرات صحابہ میں اسی بنا پر یہی عمل کیا جاتا ہے اب ان واقعات کو مع توجیہات نقل کرتا ہوں اور چونکہ دونوں جسز کے احاد میں وحدت کثارک ہے اس لئے اول

کبھی محتاج تعبیر ہوتا ہے اسی طرح کشف بھی پس ممکن ہے کہ عدم سوال کی تعبیر سوال یسیر ہو جسے حدیث میں حساب یسیر کو عدم حساب قرار دے کر اس کو عرض کہا گیا ہے رواہ البخاری فی کتاب التفسیر

## رسالہ راب الشراب

در حل بعض اشکالات متعلقہ تلبس بمسکرات

بعد الحمد والصلوۃ - اقتباس الانوار میں بعض ایسے واقعات نظرت گذرے جن میں بعض اہل طریق کامسکرات کے ساتھ تلبس نقل کیا گیا ہے چونکہ ان واقعات میں اپنی ذات یعنی نوعیت اور اپنے وصف یعنی صعوبت کے اعتبار سے باہم تناسب تھا باوجود دوسرے مضامین کے ترتیب بدل جانے کے اور کو یکجا لکھ کر اون کی توجیہ لکھنا مناسب معلوم ہوا اور چونکہ ان کی ایک خاص امتیازی شان تھی اور مقدار بھی معتد بہ تھی اس لئے باوجود اس کے کہ یہ رسالہ اسنۃ الجلیہ کا جزو ہے اس کا ایک مستقل نام بھی تجویز کیا گیا وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جیسے سراب کی صورت اور ہوتی ہے حقیقت اور ہوتی ہے اسی طرح ان واقعات کی صورت ظاہری تلبس بالشراب کی تھی اور حقیقت باطنی خاص معانی ہیں اور علاوہ نمبر رسالہ کے ان کی باہمی ترتیب کے لئے ان کے اول میں حروف ہی لکھ دیئے گئے تاکہ اس سے اس کی استقلال کی شان بھی ظاہر ہو سکے اور یہ تکلف توجیہات کا ایک شرعی ضرورت سے ہے کہ جسکی صلاحیت دلائل صحیحہ راجحہ سے ثابت ہو وہاں دلیل مرجوح معارض میں تاویل کی جاتی ہے جیسے مشاجرات صحابہ میں اسی بنا پر یہی عمل کیا جاتا ہے اب ان واقعات کو مع توجیہات نقل کرتا ہوں اور چونکہ دونوں جسرو کے احادیث میں وحدت تشارک ہے اس لئے اول



واقعات کو مجتمعاً پھر تو جیہات کو مجتمعاً لکھتا ہوں۔ اللہم اسرارنا الحق حقاً  
واسرارنا قنا انتباعہ والباطل باطلاً واسرارنا قنا اجتنابہ۔

اشرف علی۔ ۱۰ صفر ۱۲۹۸ھ  
تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین گیلانیؒ ۱۰ واقعہ الف ۱۲۹۸ھ

مرآۃ الاسرار می نوید کہ میر سید محمد گیسو دراز قدس سرہ جزوی  
مبلغ حوالہ من نمود کہ از این مبلغ شراب خریدہ بیار چوں آورد  
فرمود کہ در پیالہ پُر کن و بر من دہ پس چند پیالہ پُر کردہ دادم بعد از آن فرمود  
کہ یک پیالہ تو نیز بخور لاچار بخت متابعت ایشان یک پیالہ من ہم نوشیدم  
حق علیم است کہ شہد خالص بود سبحان اللہ چہ احوال و چہ اسرار  
بود و ہم در آنجا مینویسد کہ شیخ شرف الدین یحییٰ منیری قدس سرہ  
در معدن المعانی میفرماید کہ بعضی عارفان کامل را در نہایت سلوک  
نظر بر عبادت و تقویٰ خود کہ می افتد آن عجب عبادت و تقویٰ  
باعث حجاب از مشاہدہ اصل میگردد و اکثرے در ہماں مرتبہ  
بند میمانند اما عاشقان صادق و شاہبازان جان باز آن رابٹ

صاحب مرآۃ الاسرار لکھتے ہیں کہ میر سید محمد گیسو دراز قدس سرہ نے کچھ دامن بھلو دیا  
کہ ان داموں کی شراب خرید کر لے آؤ۔ جب میں لایا تو فرمایا کہ پیالہ میں بہر کر بھلو دو لہذا چند پیالہ  
بہر کر میں نے وئے اس کے بعد فرمایا کہ ایک پیالہ تم بھی پیو مجبوراً اون کی متابعت کی وجہ سے  
میں نے بھی ایک پیالہ پیا خدا تعالیٰ جانتے ہیں کہ شہد خالص تھا سبحان اللہ کیسے احوال اور کیسے  
اسرار تھے اور نیز اس مقام پر لکھتے ہیں کہ شیخ شرف الدین یحییٰ منیری قدس سرہ معدن المعانی میں  
شراب نوشی کی توجہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ بعضی عارفان کامل کو تنہا سلوک میں جب اپنی عبادت  
و تقویٰ پر نظر پڑتی ہے ایسی عجب پیدا ہو جاتا ہے وہ عجب عبادت و تقویٰ اصل (یعنی حق) کے  
مشاہدہ سے باعث حجاب ہو جاتا ہے اور اکثر تو اسی مرتبہ میں رہ جاتے ہیں (آگے ترقی  
نہیں کرتے) لیکن عاشقان صادق و شاہبازان جانب از اس کو بہت (بقیہ بر صغہ ۱۲۹۸ھ)

وزنار دانستہ خود را بے اختیار در چنین ملامت کہ شرب خمر و شامہ  
بازی وغیرہ است می اندازند تا نظر از عبادت و تقویٰ مطلق بر افتد و  
آن عجب کہ حجاب راہ ایشان شدہ بود معدوم گرد و مطلوب عیساں  
شود پس ہر گاہ عارف کامل از غلبہ عشق توکل بر عنایت حق کردہ عبادت  
و تقویٰ تمام عمر را بسبب اندک حجاب در دریای معصیت می اندازد  
آن زمان حق تعالی نیز نظر رحمت بر اخلاص صادق او کردہ حقیقت ایشان  
را مبدل میگرداند تا معصیت و عبادت گردد چنانکہ میر سید محمد کیسور از  
را از شراب شہد خالص گردانید۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی رحمہ اللہ واقعہ بستان  
ولیم و (یعنی صاحب مرآۃ الاسرار) گوید کہ قطب العالم حضرت شیخ  
عبد القدوس گنگوہی قدس سرہ نوشتہ است کہ روزی بعضی مریدان  
شیخ جلال شیخ احمد عبدالحق را مہمان کردہ بودند و ہمراہ طعام چیزے مسکرات نیز  
آوردند چون نظرش بر مسکرات افتاد فرمود این چہ سخن است پس  
بقیہ صفحہ گذشتہ اورزنار سہم کہ بختیار بے ملامت کے کاموں میں کہ شراب نوشی اور شامہ بازی وغیرہ ہونے  
والدیہ ہیں تاکہ نظر عبادت اور تقویٰ سے بالکل اٹھ جاوے اور وہ عجب جو کہ انکے لئے حجاب ہ  
ہو گیا ہما معدوم ہو جاوے اور مطلوب ظاہر ہووے پس جب وقت کامل عارف غلبہ عشق سے عنایت  
حق پر توکل کر کے تمام عمر کی عبادت و تقویٰ کو معمولی حجاب کی وجہ معصیت دریا میں ڈالتا ہوا وقت  
حق تعالیٰ ہی اوسکے سچے اخلاص پر نظر رحمت فرما کر امتیاز کی حقیقت کو بدل دیتے ہیں تاکہ اوس کی  
معصیت عبادت ہو جاوے چنانچہ میر سید محمد کیسور از کی شراب کو شہد خالص کر دیا ۱۲ مترجم۔

لہ اور نیز وہ (یعنی صاحب مرآۃ الاسرار) کہتے ہیں کہ قطب العالم حضرت شیخ عبد القدوس  
گنگوہی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ ایک دن شیخ جلال کے بعضی مریدوں نے شیخ احمد  
عبدالحق کی دعوت کی تھی اور کہانے کے ہمراہ کچھ چیزیں مسکر بھی رکھی تھیں جس وقت  
اون کی نظر ان مسکرات پر پڑی فرمایا یہ کیا بات ہے پس بقیہ بر صفحہ ۱۴۷

بے ذوق ازان مجلس پر خاستہ پیش جلال الحق آمد و طاقیہ ارادت راہ باز  
پس دادہ برآمد و از آبادی شہر ہم گشتہ راہ بادیہ پیش گرفت و ہر چند  
در بادیہ سے گشت پہنچ طرف راہ پدید نمی آمد بے علاج شدہ بر سر  
درختے برآمد و مرغان غیب نمودار شدند قریب آنہا رسید رسید  
کہ راہ کدام جانب است جواب دادند کہ راہ در شیخ جلال الحق گم کردہ  
تا سہ مرتبہ ہمیں سخن تکرار کردہ آں ہر دو از نظر شیخ احمد عبد الحق غائب  
شدند پس اورا یقین شد کہ ایشان رسولان حق بودند و از امر حق بمن  
ہدایت کردہ اند کہ کشود کار تو بر در شیخ جلال الحق والدین است  
پس از آنچہ اعتراض نمودہ بود توبہ کرد از کمال ندامت متوجہ  
خدمت آنحضرت گشت دید کہ آنحضرت طاقیہ مذکور بدست حق پرست خود  
گرفتہ منتظر و سے بر در ایستادہ است و راہ آں محبوب القلوب می بیند  
پس او بے اختیار سرور قدم آنحضرت آورد آنحضرت از کمال مہربانی سراورا  
برداشتہ و رکنا گرفت و از سر نو کلاہ ولایت را بر سرش نہادہ

بقیہ صفحہ گذشتہ ابدون کسی چیز کے چمکے اوس مجلس سے او ہر گز شیخ جلال الحق کی خدمت میں آئے اور  
طاقیہ ارادت (یعنی مریدی کی کلاہ) کو واپس کر دیا اور آبادی شہر سے نکل کر جنگل کی راہ اختیار  
کی اور ہر چند جنگل میں پہرے راستہ آگے جانے کو نہ ملا مجبوراً ایک درخت پر چڑھ گئے دو  
آدمی غیب سے نمودار ہوئے اون کے پاس گئے اور دریافت کیا کہ راستہ کس طرف کو ہواں ہوں نے جواب  
دیا کہ راستہ شیخ جلال الحق کے دروازہ پر آئے گم کیا تین مرتبہ اس بات کی تکرار کر کے وہ دونوں شیخ  
احمد عبد الحق کی نظر سونائب ہو گئے پہلے نکلے یقین ہو گیا کہ یہ خدا تعالیٰ کے فرستادہ ہوا اور خدا تعالیٰ کے امر سے  
مکمل ہدایت کی ہے کہ تیرا کشود کار شیخ جلال الحق والدین کے در پر پہنچ چکا ہے اعتراض کیا تھا اوس توبہ کی اور کمال  
ندامت کے ساتھ آنحضرت کی خدمت کی طرف متوجہ ہوئے دیکھا کہ آنحضرت اوس طاقیہ کو اپنی ہاتھ مبارک  
پسے ہوئے اون کے انتظار میں دروازہ پر کھڑے ہوئے اور راستہ ان محبوب القلوب کو دیکھ رہے ہیں پہلے انہوں نے  
بے اختیار آنحضرت کے قدم پر سر کہہ دیا شیخ نے کمال مہربانی سے اون کو سر کو اوٹھا کر نبل میں لیا اور از سر نو کلاہ ولایت کو اوٹھے



باسرار حق آشنایا گردانید و بلسان وحدت بیان فرمود بابا عبدالحق امروز  
 جہان من باش بعد از ان بخادم خانقاہ خود امر فرمود کہ طعام از ہر جنس  
 موجود کن و مسکرات از ہر قسم نیز حاضر آرچوں و سے طعام و مسکرات از  
 ہر قسم آوردہ بر سفرۂ اخلاص آراستہ ساخت شیخ احمد عبدالحق آورد  
 بزبان وحدت نثار فرمود کہ بابا عبدالحق ہر آوندے را کہ حضرت احدیت  
 او جدا دانی و بید پنداری دست بر آل مزین و ازوے اعراض بکن بجز  
 شنیدن این کلمہ نظرش بر جمال توحید حق افتاد و افواج تجلیات اللہ فی  
 السموات والارض بر دلش تافتن آورد و در ہر جام شاہدہ فایما تعلق  
 فشم و جہ اللہ رونما گشت و از غایت تجلیات ظہور حق متحیر شدہ بے خود  
 و رافتاد و زار زار میگریست و مدت درگوشہ خانقاہ افتادہ ماند و ماسوا  
 حق مطلق از لوح سینہ وے محو گشت بہیت  
 چوں ممکن گرد و امکاں بر فشانند بجز واجب دگر چیزے نمائند

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اور ملر لپی سے واقف کیا اور زبان مبارک سے فرمایا کہ بابا عبدالحق آج کے دن مرے جہان رہو  
 اس کے بعد خانقاہ کے خادم کو امر فرمایا کہ کہانا ہر قسم کالاؤ اور مسکرات ہی ہر قسم کے لے آؤ جو وقت و سنجھا ناؤ مسکرات  
 ہر قسم کے لاکر اخلاص کے دسترخوان پر باقاعدہ کوشیخ احمد عبدالحق کو ہمراہ دو ستر محرم رازیاروئے طلب کے اپنی سنجھا یاؤ  
 اپنے روئے مبارک کوشیخ احمد عبدالحق کی طرف کر کے زبان مبارک سے فرمایا کہ بابا عبدالحق جس برتن کو حضرت  
 احدیت جدا جانو اور بید سمجھو اس میں ہاتھ مت ڈالو اور اس سے اعراض کرو اس کلمہ کے سنتے ہی فر  
 اون کی نظر توحید حق کے جمال پر پڑی اور اللہ نور السموات والارض (ترجمہ اللہ آسمانوں و زمین کا نور ہے)  
 کی تجلیات بکثرت آئے و لپہر چکیں اور ہر جگہ فایما تعلق و فشم و جہ اللہ (ترجمہ جد ہر رخ کرواؤ و ہر اللہ کی ذات  
 ہے) کا شاہدہ رونما ہوا اور ظہور حق کی غایت تجلیات سے متحیر ہو کر بے اختیار گر پڑے اور  
 زار زار روتے تھے اور ایک مدت تک خانقاہ کے ایک گوشہ میں پڑے رہے اور ماسواے حق  
 اول کی لوح سینہ سے محو ہو گیا (یعنی بجز خدا تعلقے دل میں کچھ نہ رہا) بہیت کا ترجمہ جب ممکن  
 نے امکان کی گرد کو جھاڑ دیا تو بجز واجب کے کوئی دوسری شئی نہ رہی (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

الغرض روزے حضرت شیخ جلال الحق از کمال الطاف بر سر وقت  
اور سید و فرمود کہ بابا عبدالحق چیز سے اختیار کن وہ ہوش باز آئی و بخور  
سرازا استغراق بر آورد و معروض داشت کہ تا غایب بودم بنیدانستم  
کہ چه می خورم و از کجای خورم و کرا میخورم و اکنون حیرانم کہ چه خورم و بکرو  
آرم و از کہ اعراض نمایم و میان پاک و ناپاک چه طور فرق کنم۔

تذکر حضرت شیخ احمد عبدالحق رح۔ (واقعہ ج ۱ ص ۱۰۷)

یعنی صاحب مرآة الاسرار آنجائی آمد کہ روزے کسان حاکم قصبہ دہلی  
یک چہار پائی از خانقاہ آنحضرت بعبص بردہ بودند و در آن ایام حضرت  
میر سید قطب مجذوب از واصلان حق نیز در قصبہ مذکور تشریف می  
داشت اکثر اوقات بشرب خمر مشغول می بود پس قدحی از شراب پر کرد  
بدست میان خضر داد کہ بخد مت برادرم حضرت شیخ احمد عبدالحق قدس  
سرہ برساں و بگو کہ بزخم میان خضر قدح شراب گرفته بر در خانقاہ آنحضرت

(بقیہ صفحہ گذشتہ) یعنی جب مکان نظر و ٹھالی جائے تو بجز واجب کسی دوسری چیز پر نظر نہ پڑیگی الغرض ایک دن  
شیخ جلال الحق کمال الطاف سے اون کے پاس تشریف لیگے اور فرمایا کہ بابا عبدالحق کوئی شئی پسند کرو  
اور ہوش میں آؤ اور کہاؤ اوہوں نے استغراق سے سراوٹھایا اور عرض کیا کہ میں جب تک غائب رہا  
جانتا تھا کہ کس چیز کو کہاؤں اور کس جگہ سے کہاؤں اور کس کو کہاؤں اور اب حیران ہوں کہ کیا  
کہاؤں اور کس کی طرف رخ کروں اور کس سے اعراض کروں اور پاک و ناپاک کے درمیان کس طرح فرق  
کروں ۲ مترجم ص ۱۰۷ اور نیز وہ (یعنی صاحب مرآة الاسرار) اوس مقام پر لکھتے ہیں کہ ایک دن حاکم  
قصبہ دہلی کے کچھ لوگوں نے ایک چار پائی آنحضرت کی خانقاہ سے عصب کر لی تھی اور اون دنوں میں حضرت  
میر سید قطب مجذوب و حاصل حق بھی قصبہ مذکور میں تشریف لے گئے تھے اکثر اوقات شراب نوشی میں مشغول رہتے تھے  
پس ایک دن شراب بہہ کر میان خضر کے ہاتھ میں دیا کہ برادرم حضرت شیخ احمد عبدالحق قدس سرہ کی خدمت میں  
لجائو اور کہو کہ بزخم میان خضر شراب لگا پایا لیکر آنحضرت کی خانقاہ کے دروازے پر بقیہ صفحہ

بایستاد و طاقت نداشت کہ باں طریق پیش آنحضرت برود وے قدس سرہ  
از صفائی باطن معلوم نموده باواز بلند فرمود کہ میان خضر بہر طریق کہ ہستی  
ہمچنان بیا و قدح شراب بخد متش گزرا نید و پیغام میر سید قطب  
معروض داشت آنحضرت قدح شراب نوش جان کردہ فرمود کہ برو  
حاجت نیست بعد از یک دو ساعت شور و رقصہ افتاد و جنازہ آن ظالم  
بر آوردند۔

تذکرہ حضرت شیخ عبد القدوس رح (واقعہ ۷۲۷) منقول  
ست کہ ملک یونس دیوانہ یگانہ حق تعالیٰ بود پیچ برو جو د خوند  
برہنہ گشت و خارق بسیارے داشت چوں حضرت قطب العالم  
رامے دید یازاہد یا زاہد خطاب می کرد و می گفت چنان مصلّا فر از کن  
کہ سلطان ابراہیم بن ادہم فر از کردہ بودے آرند کہ سلطان ابراہیم  
ابن ادہم مصلّا بر ہوا فر از کردہ بود و ہم ہاں ملک یونس دیوانہ چوں آنحضرت امی وید

ہوئے بگذشتہ کلمہ ہو گویا اور اندر جانے کی ہمت نہ ہوتی کہ اس حالت سے آنحضرت کے رو برو حاضر  
ہوں حضرت صفائی باطن (یعنی کشف) سے معلوم کر کے باواز بلند فرمایا کہ میان خضر جس حالت  
میں ہوا و سی طرح آؤ او نہوں نے شراب کا پیالہ خدمت میں پیش کیا اور پیغام میر سید قطب کا عرض  
کیا آنحضرت نے شراب نوش جان کر کے فرمایا کہ جاؤ حاجت نہیں ہے۔ ایک دو گھنٹہ کے بعد قصبہ  
میں شور مچا اور اس ظالم کا جنازہ لوگ لائے مترجم

۷۲۷ منقول ہے کہ ملک یونس حق تعالیٰ کے بے مثل عاشق تھے اور کوئی شئی بدن پر  
نہ دیکھتے برہنہ پہرتے تھے اور ان سے کراہتیں بہت ظاہر ہوتی تھیں جب حضرت قطب العالم  
کو دیکھتے یا زاہد یا زاہد کہہ کر پکارتے تھے اور کہتے اس طرح مصلے بچھاؤ کہ جس طرح  
سلطان ابراہیم بن ادہم نے بچھا یا ہما مشہور ہے کہ سلطان ابراہیم بن ادہم  
نے مصلیٰ ہوا پچھسا یا تھا۔ اور نیز یہ ملک یونس دیوانہ نے جب آنحضرت  
کو دیکھتے بد پیوستہ بصفہ آئندہ





ایں بیت سے خواندہ بیت

گر روز نیابی تو ز غوغائے عرب شب محرم عاشقانست شہا شطلب  
روزے آں دیوانہ در راہ شمشہ شراب مینوشید حضرت  
قطب العالم در آں راہ رسید چوں وے را بدیں حال دید محترز  
شدہ از آں راہ کنارہ گرفتہ رواں شد آں دیوانہ پیالہ شراب بدست  
کردہ و دید و گفت مصرع - صوفی نہ شود صافی تا در نکشد جامے - چوں  
آنحضرت احتراز ممکن نہ دید پیالہ گرفتہ قریب دہن کردہ بر بخت (یعنی پیرو  
بر بخت و قریب دہن کردوں برائے اخفا از دیوانہ بودا شاید کہ چند قطرہ  
در حلق ہم رفتہ با شند و آنحضرت سے فرمود کہ در آں شراب مزہ  
شراب نبود و مزہ آں چند قطرہ حالات و کمالات بسیار بر من ظاہر شدہ

ایضاً آخر تذکرہ مذکور قصہ شیخ عبد الغفور اعظم پوری خلیفہ  
حضرت قطب العالم رحمۃ اللہ علیہ

(واقعہ ۵۳۵ھ) و بعد از مدتی آنحضرت بعد از تربیت و تکمیل وے  
اجازت و ارشاد و دیگر انش دادہ بجانب وطن وے اعظم پور رخصت ہوئے

بہشتی تہذیب بیت پرستے (ترجمہ بیت اگر دن میں محبوب کو اے میرے شکوے شور و غوغا سے نہ پاسکو تو اچو کمہ) رات  
عاشقوں کی محرم راز چو راتوں میں و سکوت تلاش کر ایک روز وہ دیوانہ راستہ میں بیٹھ کر شراب پی رہا تھا حضرت  
قطب العالم اوس راستہ میں پہونچو جب و سکوا اس حالت میں دیکھا اس استہ سو کنارہ کی طرف بچکر تشریف  
لیچے وہ دیوانہ شراب کا پیالہ ہاتھ میں لیکر دوڑا اور کہا (ترجمہ مصرعہ کہ صوفی صاف دل نہیں ہوتا جب تک کہ  
شراب کا پیالہ نہ پیوے) جب آنحضرت نے احتراز کرنا ممکن نہ سمجھا پیالہ لیکر منہ کے قریب لجا کر بکھیر دیا یعنی منہ سے باہر  
بھینک دیا اور منہ کے قریب دیوانہ سو اخفا کرنیکی وجہ سے لیکے ہوا شاید کچھ قطرے حلق میں چلے گئے ہوں اور آنحضرت  
نے فرمایا کہ میں شراب کا مزہ نہ تھا اور اون چند قطرہ و کم مزہ سے بہت حالات و کمالات مجھ پر ظاہر ہوئے  
لہذا اور ایک بیت بعد آنحضرت اونی تربیت و تکمیل کر کے خلافت عطا فرما کر اونی وطن اعظم پور کی جانب رخصت کیا اور پور

ووقت رخصت وصیت کرو کہ جس روزے از قسمت نعمت باطن تو حوالہ سید  
مجدوب طور ملائیمہ مشرب است کہ در قصبہ ہتھناورے باشد و آن  
موضع از وطن تو نزدیک تر است آنجا رفتہ آن نعمت نیز ازوے بگیری  
چوں شیخ عبد الغفور بوطن خود رسید بموجب فرمان پیر در موضع  
ہتھناور رفت و آن سید را دید کہ صراحی شراب در پیش داشتہ  
نشستہ است در خاطرش گذشت کہ این مرد خلاف شریعت است  
دروے چہ نعمت خواہد بود از ہاںجا برگشتہ در مسجدے از قصبہ ہتھناور  
قیلولہ کرد و ارادہ او آن بود کہ بعد از نماز جانب اعظم پور متوجہ  
خواہم شد اتفاقاً بقضائے حق در عین قیلولہ محتمل گشت بعد از بیداری  
چوں خواست کہ غسل کند ہر سببوں مسجد را کہ مے دید پر از شراب  
مے یافت ہمہ مساجد و خانہائے قصبہ را تفحص کرد ہمہ جا ہر شراب  
چیزے دیگر نیافت بعد از اں بر نہر گنگ رفت کہ نزوال موضع جاری

بقیہ مقلد وقت رخصت وصیت فرمائی کہ تمہارا کچھ حصہ نعمت باطن کا ایک سید مجدوب ملائیمہ مشرب کے  
حوالہ ہے کہ قصبہ ہتھناور میں رہتے ہیں اور وہ مقام تمہارے وطن سے بہت نزدیک ہے وہاں جا کر  
وہ نعمت بھی حاصل کرنی چاہئے جب شیخ عبد الغفور اپنے وطن پہنچے بموجب پیر کے فرمان کے  
موضع ہتھناور میں گئے اور اس سید کو دیکھا کہ صراحی شراب کی سامنے رکھے ہوئے بیٹھے ہیں  
ان کو خیال ہوا کہ یہ شخص خلاف شرع ہے اس میں کیا کمال ہوگا اس جگہ سے  
واپس ہو کر قصبہ ہتھناور کی ایک مسجد میں قیلولہ کیا اور ان کا ارادہ یہ تھا کہ  
نماز کے بعد اعظم پور کی طرف رخ کروں گا اتفاقاً قضاء اکہی سے قیلولہ  
کی حالت میں احتلام ہو گیا بیدار ہو کر جب غسل کا ارادہ کیا تو مسجد کے جسی  
گھڑے کو دیکھا شراب سے لبریز پایا قصبہ کی تمام مسجدوں اور  
گھروں کو تلاش کیا سوائے شراب کے کچھ نہ ملا پھر نہر  
گنگ پر گئے کہ وہاں اس موضع کے قریب بہتی تھی۔ رہو ستہ بصفہ آئندہ ۱۵

بود آنجا نیز جز شراب چیزے دیگر ندید و انست کہ تصرف سید بزرگوار  
است لاچار شدہ از خطرہ خویش تا یب گشتہ بخد متش رفت سید بزرگوار  
دیدنش فرمود اگر چه ما مردم ملا متی ہستیم اما بموجب امر نبوی ظنوا  
المؤمنین خیر انما کہ عالم ہستید بر ہمہ کس ظن نیک باید کرد و نیز یاد  
نہ کنید کہ امر پیر دستگیر شما چہ بود شیخ عبدالغفور بہ عجز و انکسار پیش آمد  
و گفت کہ خطا شد عفو فرمائید سید مذکور در حق وے ترحم بسیار کرد و  
آن نعمت کہ نزد وے برایش امانت بود و وے سپرد و بطرف اعظم پور  
رخصت نمود۔

مذکرہ حضرت شیخ جلال الدین تھانیسری رح (واقعتہ ۱۲۵۵)  
وقتیکہ از فرزندان حضرت گنج شکر از مسکن خویش کہ اجودہن بود  
بملاقات بادشاہ وقت براہ قصبہ تھانیسرے رفت چوں از وے تھانیسر  
سہ منزل ماند و حایت حضرت قطب العالم حضرت شیخ جلال را در  
معاملہ فرمود کہ از نسر زندان حضرت گنج شکر خراباقی مشرب و مدین  
انخرمی آید اما روحانیت حضرت گنج شکر ہمراہ وے است و با ماے گوید

ہو سید بزرگوار ہاں ہی بجز شراب و کچہ نہ دیکھا خیال ہو کہ سید بزرگوار کا تصرف ہے مجبور ہو کر اپنی وسوسہ سے  
توبہ کر کے اونکی خدمت میں حاضر ہوا و ہونے دیکھتے ہی فرمایا کہ اگرچہ ہم لوگ ملا میہ ہیں لیکن جو جبے شاد نبوی کی  
ظنوا المؤمنین خیر یعنی موسیٰ کے ساتھ اچھا لگان کہو چونکہ تم عالم ہو سکتے ساتھ نیک لگان کہنا چاہو اور نیز تم کو یاد نہیں  
کہ تھانیسر دستگیر کا کیا حکم تھا شیخ عبدالغفور عاجزی اور انکسار کے ساتھ پاس آئے اور عرض کیا کہ خطا ہوئی معاف فرمائیے  
سید مذکور نے اوپر بہت شفقت کی اور وہ دولت جو انکے پاس وئی امانت تھی او کو سپرد کی اور اعظم پور کو رخصت کیا  
۱۲۵۵ ایک زمانہ میں حضرت گنج شکر کی اولاد میں ایک صاحبزادے اپنے وطن سے کہ اجودہن تھا بادشاہ وقت کی  
ملاقات کے لئے قصبہ تھانیسر کے راستہ سے جا رہے تھے جب تھانیسرون سے عین منزل پر گیا حضرت قطب العالم  
کی روح نے حضرت شیخ جلال سے معاملہ میں فرمایا کہ حضرت گنج شکر کی اولاد میں ایک صاحبزادہ شہر اجودہن میں لیکن  
حضرت گنج شکر کی روح ان کے ہمراہ ہے اور ہم سے فرماتے ہیں کہ۔ یہی سہ بھو آئندہ ۱۲۵۵

عہدہ دار و کواکب التباس دال کا سبب ہو گیا تھا ۱۲۵۵





ولیکن در فسق و فجور غلو تمام داشت ذات پاک حضرت کہ حجت مشایخ است  
 نبود کہ پیش این خسرا باقی باین طریق سلوک نمایند آنحضرت فرمود کہ مرا  
 نظر بر حال و سے نبود بلکہ نظرم بر روحانیت حضرت گنج شکر و روحانیت حضرت  
 قطب العالم بودہ کہ ہمراہ و سے آمدند و روحانیت حضرت گنج شکر بہر  
 من سے فرمود بہ بنیم کہ شیخ جلال چگونہ تعظیم فرزند ما خواهد کرد و روحانیت  
 شیخ عبدالقدوس حنفی بمن سے گفت اگر از تو تعظیم این صاحبزادہ کما حقہ  
 ادا خواهد شد آبرو سے ما پیش پیران ما خواهد ماند پس من اینہم تعظیم و ثبات  
 حضرت گنج شکر و پیر خود سے کردم تا آنکہ روحانیت حضرت گنج شکر از ما و  
 پیران من خوشنود شد و در حق من دعا خیر فرمود۔

## اشکال متعلق واقعات مذکورہ

ان بزرگوں نے شراب کے ساتھ کیسے تلبس کیا۔ اشتراک۔ یا سکوٹا  
 یا تناولاً۔ یا رجوعاً عن النکیر علیہ۔ یا اگر انا لشاربہ۔ جیسا ان حکایات  
 میں مذکور ہے۔

ح

یہاں تین حل ہیں دو مشترک ایک خاص خاص۔ دو مشترک میں سے  
 لیکن فسق و فجور میں پورا غلو رکھتے ہیں حضرت کی ذات پاک کے لئے کہ حجت مشایخ نے  
 زیبا نہ تھا کہ ایسے شراب خوار کے ساتھ ایسا سلوک اور برتاؤ کرتے حضرت نے فرمایا کہ میری  
 نظر اسکے حال پر نہ تھی بلکہ میری نظر حضرت گنج شکر کی روح اور حضرت قطب عالم کی سوج کی طرف تھی  
 کہ وہ دونوں اسکے ہمراہ تشریف لائے تھے اور حضرت گنج شکر کی روح نے میرے پیر سے فرمایا  
 کہ مجھ کو دیکھنا جو کہ شیخ جلال جسے فرزند کی کس طرح تعظیم کرتے ہیں اور شیخ عبدالقدوس کی روح نے مجھے فرمایا  
 تھا کہ اگر تم نے اس صاحبزادے کی تعظیم کما حقہ ادا کی تو ہماری آبرو و ہمارے پیروں کے سامنے باقی رہے گی پس میں نے حضرت گنج شکر اور اپنے  
 پیر کی سوج کی تعظیم کی، حتی کہ حضرت گنج شکر کی روح مجھ سے ہر سو خوش ہو گئی اور میرے حق میں عافے خیر فرمائی ہر شے

ایک حل تو کلام ہے ان کے ثبوت میں چنانچہ بعض روایات میں ماخذ مجہول ہونا بعض روایات میں ماخذ کا منقذ ہونا عدم ثبوت کا قوی شبہ پیدا کرتا ہے دوسرا مشترک حل یہ احتمال ہے کہ ممکن ہے کہ وہ مسکرات فقہاء میں مختلف فیہ ہوں (کما فی الہدایۃ لا شربۃ المحرمۃ اربعۃ شرفال و فی الجامع الصغیر وما سوی ذلک فلا بأس بہ وفیہا ان هذا الخلاف فیما اذا قصد التمتع واما اذا قصد بہ التلوی لا یحل بالاتفاق اذ یحکم الفتوی علی تعال محمد کما ہو معلوم اور یہ مختلف فیہ اوس وقت ہے جب قدر مسکرات تک نہ ہو ورنہ بالاجماع حرام ہے اور مختلف فیہ میں توسع ہوتا ہے جیسا اہل علم جانتے ہیں گو باب مسکرات میں امام محمد کے قول حرمت پر فتوے ہونے سے ہم کو توسع پر عمل جائز نہیں مگر مجتہد کو مقلد پر قیاس نہیں کر سکتے یہ حضرات مشائخ مجتہدین اور خاص خاص حل حسب تفصیل ذیل سے مثلاً واقعہ الف کی وہ توجہ ہو سکتی ہے جو خود اوس واقعہ کے بعد معدن المعانی سے نقل کی گئی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جیسے سخت ضرورت میں امراض جسمانیہ میں تداعوی باحرام کو فقہانے جائز رکھا ہے اسی طرح امراض نفسانیہ کو اجتہاد سے اون پر قیاس کیا جاسکتا ہے گو اس اجتہاد کی صحت میں کلام ہو سکتا ہے مگر وہ کلام بھی اجتہاد ہے جس سے کسی مجتہد پر ملامت نہیں ہو سکتی دیکھئے متروک التسمیہ عامدا کے نسبت جو کہ شافعی رحمہ کے نزدیک حلال ہے بشرطیکہ مذہب یوح لغیر اللہ نہ ہو بہار فقہانے تصریح کی ہے کہ اس میں مخالفت ظاہر کتاب کے سبب اجتہاد کی گنجائش نہیں مگر باوجود اس کے شافعی رحمہ پر کسی نے ملامت کی اجازت نہیں دی اور گو

سلہ جیسا کہ ہدایہ میں ہے کہ حرام شرابی چار ہیں صاحب ہدایہ نے پہر کہا اور جامع صغیر میں یہ ہے کہ اور اسکے ماسوی میں کچھ حرج نہیں اور ہدایہ میں ہے کہ یہ اختلاف اوس وقت ہے جبکہ قوت حاصل کرنا مقصود ہو اور لیکن جبکہ مقصود لہو و لعب ہو تو بالاتفاق حلال نہیں ہے پر فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے جیسا کہ معلوم ہے (یعنی علی الاطلاق بلا تفصیل حرام ہونے پر) ۱۲ مترجم



مجموعہ نفس کی تفسیر کی بنا پر اس میں اجتہاد کی گنجائش نہ ہونے میں کلام  
 ہے مگر پھر بھی اس سے یہ تو ثابت ہو گیا کہ کسی اجتہاد کا صحیح نہ ہونا علماء کے  
 نزدیک مستلزم جواز ملامت کو نہیں اور تناول کے جواز کا اشتزار کے جواز  
 کو مستلزم ہونا ظاہر ہے کما فی اشتراء شعر الخنزیر علی ما فی الہدایۃ  
 یہ حاصل ہے معدن المعافی کی تقریر کا اور معدن المعافی کی عبارت میں جو شاہد  
 بازی کا لفظ ہے اس بازی کے وہ معنی نہیں جو رنڈی بازی اور لونڈے  
 بازی میں محسنی ہیں کیونکہ لذت و شہوت تو نفس کی غذا ہے اور یہاں  
 مقصود دوا ہے جو ملامت کی ایک فرد ہے جو کہ مثل دوا کے نفس کو ناگوار ہو  
 سو اس بازی کے وہ معنی ہیں جو چوگان بازی و نیزہ بازی میں معنی ہیں  
 یعنی مطلق شغل جس کا معصیت ہونا لازم نہیں صرف موجب ملامت ہونا کافی  
 ہے جیسے زبانی چھیڑ چھاڑ اور اظہار عشق کسی مسن یا بد شکل سے کہ نفس کو تو کچھ  
 حفظ نہ ہوا اور عوام میں شاہد بازی کے گمان سے بدنامی ہو جاوے اور یہ بھی کہا  
 جاسکتا ہے کہ شیخ کو اپنے تصرف سے استحالہ کا ظن قوی تھا کہ قبل اشتزار  
 استحالہ ہو جاوے گا و فی امثالہ یجوز السمل بظنہ کما فی رسالۃ تشرف الاسماع  
 عن حاشیۃ ابن حجر علی التحفۃ فقال ذکر کلام ما طویلا فی اسباب الضرر المنتجۃ  
 للتحریم تاسرۃ وللکراہۃ اخری وملخصہ ان ما لا یختلف مسببہ فی الامعین  
 او کرامۃ لولی یجوز الاقدام علیہ حیث لم تنظر دعادۃ رابہ معہ بعد ام اضرارۃ لہ  
 ملہ جیسا کہ ہامیہ میں خنزیر کے بال کی خریداری میں بیان کیا ہے کہ اس کے استعمال کا جواز مستلزم ہے اس کے  
 اشتزار کے جواز کو ۱۲ ملہ اور اس کے امثال میں اپنے ظن غالب پر عمل کرنا جائز ہے جیسا کہ رسالۃ تشرف  
 الاسماع میں حاشیہ ابن حجر علی التحفۃ سے نقل کیا ہے پس کہا یعنی صاحب رسالۃ تشرف الاسماع نے کہ  
 فکر کیا یعنی ابن حجر نے ایک طویل کلام کو ان اسباب مضرات کے بیان میں کہ جن کو تحریم نہایت ہوتی ہو اور  
 کہی کراہت اور خلاصہ و سکا یہ ہے کہ جس مضرت کی کا اثر بدون معجزہ یا کسی ولی کی کرامت کے مختلف ہوتا ہو تو  
 اس پر اقدام کرنا ایسی حالت میں جائز نہیں کہ جس میں عادت الہیہ عدم مضرت کی متعلق نہ جاری ہو وہ امر مجرم

لہذا شیخ پر اس تجویز کا اعتراض نہیں ہو سکتا باقی مرید کو جب استحالہ کا علم نہ تھا  
 اوس کو اشتراک کیسے جائز ہو گیا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اوس کو مختل افت  
 کرنے سے کسی ایسے ضرر باطنی کا اندیشہ ہو گیا ہو جس کا وہ تحمل نہ کر سکتا ہو  
 اس لئے اوس کی حالت مثل مکرہ کے ہو گئی ہو اس لئے وہ بھی معصیت سے  
 محفوظ رہے گا اور واقعہ ب میں تناول کا اعتراض تو ہو نہیں سکتا کیونکہ  
 تناول واقع نہیں ہوا صرف نہی عن الاعتراض کا سوال ہو سکتا ہے سو اوسکی  
 خاص توجیہ علاوہ توجیہ مشترک کے وہ ہو سکتی ہے جو خود اوس واقعہ  
 کے اخیر میں مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ فعل قبیح میں دو درجے  
 ہیں ایک یہ کہ وہ باعتبار صدور کے عہد کی طرف منسوب ہے دوسرے  
 یہ کہ وہ باعتبار تخلیق کے حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہے سو صدور تو فعل  
 عہد ہے اور منہی عنہ ہونے کی وجہ سے مطلقاً قبیح ہے اور تخلیق فعل حق ہے  
 اور وہ مطلقاً حسن ہے پس محبوب کی نظر صرف اعتبار اول پر ہوتی  
 ہے اور عارف کی نظر دونوں اعتبار پر سو شیخ عہد الحق رح چونکہ اوس  
 وقت مبتدی تھے اون کی نظر بھی صرف اعتبار اول پر پڑی حضرت شیخ  
 جلال نے اون کی نظر کو جامع بنانا چاہا اس لئے یہ تدبیر کی کہ مکررات کو حاضر  
 کر کے اون کے ادراک میں تصرف کیا جس سے اون پر اعتبار ثانی کا غلبہ  
 ہو گیا اور اس غلبہ کے سبب اعتبار اول پر نظر نہ رہی جیسا ابتدائے  
 غلبہ میں ایسا ہی ہوتا ہے پھر تعدیل کے بعد جامعیت نصیب ہوتی ہے کہ دونوں  
 اعتبار ایک دم سے مستحضر رہتے ہیں اور ہر ایک کا حق ادا کرتا ہے۔ کما اشار  
 الیہ العارف الرومی

کفر ہم نسبت بخالق حکمت ست و رہا نسبت کنی کفر آفت ست  
 اور حکمت اس تربیت میں یہ ہوتی ہے کہ صرف اعتبار اول پر نظر کرینوالا  
 ملہ کفر بھی بلحاظ خالق کے حکمت ہے اور ہمارے لئے آفت ہے۔ ۱۲ مترجم۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے وقت کبر و عجب میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اعتبار ثانی پر نظر کرنے والا اس سے محفوظ رہتا ہے کیونکہ وہ صانع عبد کے ساتھ صانع حق پر بھی نظر رکھتا ہے اسلئے ڈرتا ہے کہ میرے اندر اگر ایسا تصرف فرماویں تو میں کیا کر سکتا ہوں نیز نظر اول والا ممکن ہے کہ کبھی حق تعالیٰ پر بھی اعتراض کر بیٹھے کہ معصیت و کفر پیدا کیا جاتا تو بہت اچھا ہوتا جیسا معتزلہ کو یہی نظر داعی ہوئی افعال عبد کو مخلوق للبعد کہنے کی طرف اونہوں نے خلق قبیح کو بھی قبیح سمجھا اور نظر ثانی والا ان چیزوں کی تخلیق میں حشو کا مشاہدہ کرتا ہے اس لئے اوس حسنینت سے اوس پر بھی راضی رہتا ہے اور رضا بالقضار کے کامل درجہ سے مشرف ہوتا ہے اور اس پر یہ شبہ نکلیا جاوے کہ رضا بالکفر تو کفر ہے جواب یہ ہے کہ وہ درحقیقت کفر پر راضی نہیں ہوتا جو کہ فعل عبد ہے کیونکہ کفر مقضیٰ ہے قضار نہیں ہے بلکہ وہ قضار بالکفر پر راضی ہوتا ہے جو کہ فعل حق ہے اور بعض اوقات رضا بالقضار میں یہاں تک ترقی کرتا ہے کہ اوس قضار کی طلب اور دعا کرتا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے لئے یہ دعا کی کہ اوس کو ایمان کی توفیق نہو کیونکہ اون کو مثل نوح علیہ السلام کے وحی سے معلوم ہو گیا تھا کہ اس کی قسمت میں ایمان نہیں ہے اسلئے عرض کیا ربنا انک آتیت فرعون وملأه من بینة الی قوله العذاب الا لیسہ نوح علیہ السلام کو خبر دیدی گئی تھی لکن یومن من قوامک الامن من الایۃ اور اس بنا پر اونہوں نے دعا کی ولاتخذ الظلمین الا ضللا۔

۱۔ اور موسیٰ نے عرض کیا کہ اے رب ہمارے اپنے فرعون کو اور اسکے سرار و نکو سامان تجل اور طرح طرح کے مال دنیوی زندگی میں اور ہمارے بیوا سائے دے دیں کہ وہ اپنی راہ گمراہ کریں اور ہمارے دلوں کو نیست نابود کر دیں اور اوروں کو دلوں کو سخت کر دیں سو یہ ایمان نہ لانے پاویں یہاں تک کہ عذاب الیم کو دیکھ لیں ۲۔ اور نوح کے پاس وحی پہنچی گئی کہ اے سوا اوتے جو ایمان لائے ہیں اور کوئی شخص تمہاری قوم میں سے ایمان نہ لایا دیکھا سو جو کچھ لوگ



اور وعار کی۔ ولا تذر علی الارض من الکفرین دیارا۔ انک ان تذر ہر  
یضلو اعبادک ولا یلدوا الا فاجرا کفارا۔ اور وعار کی ولا تذر الظلمین لا تبارک  
اور واقعہ۔ ج۔ کی خاض توجیہ میر سید قطب مجذوب کے متعلق تو خود  
واقعہ کے ساتھ ہی مذکور ہے یعنی اون کا مجذوب ہونا جو کہ مرفوع القلم  
ہوتا ہے باقی شیخ عبدالحق رحمہ کے متعلق علاوہ توجیہ مشترک کے یہ ہو سکتی  
ہے کہ ممکن ہے کہ یہاں ہی انقلاب ہو گیا ہو یعنی شراب نہ رہی ہو اور  
آپ کو اس انقلاب کا یقین ہو گیا ہو۔ اور واقعہ۔ و۔ کے دونوں جزو کی  
توجیہ مثل توجیہ واقعہ ج کے ہے یعنی دیوانہ کا غیر مکلف ہونا اور حضرت  
قطب العالم کے لئے اس شراب کا منقلب ہو جانا اور وہ بھی الضباب  
غیر اختیاری میں ورنہ اپنے قصد سے تو اونہوں نے اس کو گرا ہی دیا تھا  
(چنانچہ اس مقام میں بین القوسین تفسیر کر کے اس طرف اشارہ ہی کر دیا  
گیا ہے) سو فعل اختیاری تو قصد بیرونی الضباب تھا اور الضباب صنطاری  
میں انقلاب تھا چنانچہ جملہ مزہ شراب بنو اس میں صریح ہے باقی اپنے  
سے دور کر کے کیوں نہیں گرا دیا اس دیوانہ سے اخفا کا قصد کیوں کیا  
تو کسی حالت سے مغلوب ہو جانا اس کی توجیہ ہو سکتی ہے چنانچہ احتراز ممکن  
نہید ظاہر اسی طرف مشیر ہے واللہ اعلم۔ اور واقعہ۔ ہ۔ کی توجیہ خاصیت  
ظاہر اور قریب ہے کیونکہ یہی ثابت نہیں کہ صراحی میں شراب تہی ہدیت  
صریحی یا دیگر قرائن سے شراب کا گمان کر لیا اس مجذوب کو اس کا کشف  
ہو گیا اور اس نے ایسا تصرف کیا کہ غیر شراب ہر جگہ شراب نظر آنے لگی  
لہٰذا کہ اسے پروردگار کافروں میں سے زمین پر ایک باشندہ ہی مت چھوڑا اگر آپ ان کو روکے  
زمین پر رہنے دینگے تو یہ لوگ آپ کے بندوں کو گمراہ ہی کریں گے اور اون کے محض فاجیہ  
اور کافری ہی اولاد پیدا ہوگی ۱۲ مترجم  
۱۲ اور ان ظالموں کی ہلاکت اور بڑا دیبچہ۔ ۱۲ مترجم۔ ۲۰

اور اس کا استعمال مشکل ہو گیا اور اس لئے پریشان ہو گئے باقی یہ کہ تم  
 کر لیتے سو تیمم کے شرائط میں بعد خاص ہے پانی کا اور یہ شرط مشکل  
 تھی کیونکہ یہ بھی محتمل تھا کہ اونکا تصرف محدود ہو اور اس حد سے آگے  
 پانی بلجاوے اور یہ بھی محتمل تھا کہ تصرف غیر محدود ہو اور اس تصرف سے  
 واقع میں شراب نہ ہوا ہو بلکہ واقع میں پانی ہو اور رجوع عن الاعتراض سے وہ پانی محسوس ہوئے  
 تو پانی کے ہوتے ہوئے تیمم کیسے جائز ہو سکتا ہے غرض سب احتمالات مجتمع ہو گئے تو پریشانی  
 ایسے احتمالات کے اجتماع کا اثر لازم ہے اور قرینہ اس کا کہ وہ شراب  
 نہ تھی صرف اون کو گمان ہو گیا شراب کا مجذوب کا یہ قول ہے برہم کس  
 ظن نیک باید کرد الخ نیز اس کا یہ قول بھی اس کا قرینہ ہے یاد نکند کہ امر  
 پر دستگیر شہماچہ بود جس کا حاصل یہ ہے کہ تمہارے پر غیر متشرع سے  
 اخذ فیض کی کیوں اجازت دیتے اور واقعہ نر میں تو زیادہ سخت اشکال  
 نہیں کیونکہ اس میں صرف شرابی کا اکرام واقع ہوا تو اول تو کسی انتساب  
 کے اثر کا غلبہ حذر معتبر ہے خود قرآن مجید میں باوجود کفر ابوبن کے اون کی  
 رعایت کا حکم ہے نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کا معاملہ احترام باپ کے  
 ساتھ منصوص ہے پھر قطع نظر نسبت سے اجانب کے ساتھ ہی ایسا  
 معاملہ تالیف قلب کے لئے توقع ہدایت پر ماذون فیہ ہے۔

وهذا آخر ما اشرنا في هذا المقام وببلغت الرسالة حد الاختتام  
 تذکرہ حضرت شیخ عارف رحمہ (واقعہ ۱۵۵۵ھ) آنحضرت قدس سرہ  
 بعض اوقات نے فرمود کہ مالک خود ملک الموت نتواند کہ بے رخصت  
 جان من قبض کند موت من باختیار من است بخواہم بمیرم و اگر خواہم تا ابد آبا  
 بر ہمیں ہیئت بمانم مگر آنکہ باختیار خود بروم کہ اورا خبر نہ باشد۔ ہیئت

لہ آنحضرت قدس سرہ بعض اوقات فرمایا کرتے تھے کہ ہم خود اپنی ملک میں ملک الموت کی یہ مجال نہیں کہ بدون  
 اجازت مری جان نہیں کرے میری موت سے اختیار میں ہے اگر چاہوں مروں اگر چاہوں ہمیشہ اسی ہیئت پر ہوں

در کوئے عاشقان چناں جاں بدہند کا بجا ملک الموت گنج ہرگز  
 اشکال کیا کیسی موت اوس کے اختیار میں ہے اور کیا کیسی موت بلا  
 توسط ملک الموت کے ہی ہوتی ہے حل۔ حدیث صحیح میں حضرات انبیاء علیہم  
 السلام کے لئے مصرح ہے کہ اُن کی وفات اُن کے اختیار کرنے کے بعد  
 واقع ہوتی ہے اور غیر انبیاء علیہم السلام سے اس اختیار کی نفی کا عموم کئی دلیل  
 سے ثابت نہیں سوا اس میں کسی نص سے مصادمت نہیں اور دوسرے  
 سوال کا جواب یہ ہے کہ شہدائے کرام کے لئے اس توسط کی نفی حدیث میں مصرح  
 ہے اور وہ السیوطی فی رسالۃ شرح الصدور باب ما جاء فی ملک الموت  
 واعوانہ عن ابن ماجہ مرفوعاً ان اللہ وکل ملک الموت بقبض الارواح  
 الا شہداء البحر فان اللہ یتولی قبض اسر و احصہ سوا اگر شہدائے بحر کے ناسوت  
 ساتھ شہدائے بحر ملکوت کو ملحق کر دیا جاوے تو بعد ہی کیا ہے۔

تذکرہ حضرت شیخ عبد القدوسؒ (واقعہ ۵۶۷ھ) مسئلہ  
 شریعت است کہ نوم انبیاء ناقض وضو نیست زیر کہ فی الحقیقت نوم  
 وایں حکم اگرچہ خاصہ انبیاء است اما اولیاء ہم بتابعیت انبیاء بدین دولت  
 مے رسند و نوم ایشان نیز ناقض وضو نہ و اما از بہت رعایت شرع تجزیہ  
 وضو بکنند و خود را و خاصہ انبیاء شریک نہ سازند۔ اشکال کیا اولیاء

لہ اس حدیث کو سیوطی نے اپنے رسالہ شرح الصدور باب ما جاء فی ملک الموت میں ابن ماجہ  
 سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو تمام ارواح کے قبض کرنے  
 مقرر کیا ہے مگر شہدائے بحر مستثنیٰ ہیں اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اُن کی ارواح کو خود قبض کرتے ہیں مگر ہم  
 شریعت کا مسئلہ ہے کہ انبیاء کا سونا ناقض وضو نہیں اسلئے کہ درحقیقت (اُن کی نیند) نیند نہیں اور یہ  
 حکم اگرچہ انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے لیکن اولیاء بوجہ متابعت انبیاء اس دولت سے بہرہ اندوز  
 ہو جاتے ہیں اور ان کی نیند سے وضو نہیں جاتا لیکن شریعت کے پاس محافظ سے جدید وضو کر لیتے  
 ہیں اور خود کو انبیاء کی خصوصیت میں شریک نہیں کرتے۔ ۱۲ مستخرج۔



نوم ناقض وضو نہیں ہوتا اگر ایسا ہے تو پھر اس عبارت میں اس کو خاصہ انبیاء کیسے مان لیا گیا۔ حل یہ حکم سب اولیاء کے لئے عام نہیں بلکہ اون اولیاء کیلئے ہے جن کا نوم حد فاس سے آگے نہیں بڑھتا اور ایسا نوم عوام کے لئے بھی ناقض وضو نہیں باقی اولیاء کی تخصیص اس معنی کر کی گئی کہ عوام میں ایسا نوم شاذ ہے اور اولیاء میں یہ نسبت عوام کے کثیر ہے پھر اس کو جو انبیاء کا خاصہ کیا گیا ہے وہ اس اعتبار سے ہے کہ اون کا نوم عموماً اسی درجہ کا ہوتا ہے حدیث تنام عینای ولا ینام قلبی کے معنی قریب یہی ہیں اور اولیاء میں ایسا نوم تبعاً للانبیاء ہوتا ہے پس انبیاء کی تخصیص باعتبار تعمیم کے ہے یعنی انبیاء کا سب کا ایسا ہی نوم ہوتا ہے اور اولیاء میں سب کا نہیں ہوتا اور یہ فرمانا کہ از رعایت شرع الخ اور در خاصہ انبیاء الخ اس پر محمول ہے کہ وعنوانہ کرنا ظاہراً خلاف شرع ہو گا اور صورتہ خاصہ میں شرکت ہوگی

## از لطائف قدوسی

مؤلفہ مولانا رکن الدین رحمہ۔ در حالات شیخ عبدالقدوس رحمہ لطیفہ ۲۹۔ (واقعہ ۱۷۵۷ھ) اس فقیر حضرت قطبی راہر سید کہ شیخ الشیوخ در عوارف المعارف ذکر ملا متیہ و قلندر یہ کردہ است ما در حق ایشان حج اعتقاد کنیم فرمودند چنانچہ حضرت شیخ الشیوخ فرمودہ اند اعتقاد حقیقت ایشان باید کرد و بعد ازاں حضرت قطبی فرمودند کہ حضرت شیخ رعایت شرع کردہ اند کہ حفظ فرائض و قلندر یہ فرمودہ اند و مغز سخن پہنانشہ

۱۷۵۷ھ اس فقیر نے حضرت قطب العالم سے دریافت کیا کہ شیخ الشیوخ نے عوارف المعارف میں (فرقا) ملا متیہ و قلندر یہ کا ذکر کیا ہو بلوگ ان کے متعلق کیا اعتقاد رکھیں فرمایا جیسا کہ شیخ الشیوخ نے فرمایا ہو ان لوگوں کے حقانی ہو نہ کا اعتقاد رکھنا چاہئے اسکے بعد حضرت قطب العالم نے فرمایا کہ حضرت شیخ نے شرع کی رعایت فرمائی ہو کہ قلندر یہ کی بابت فرائض کی پابندی کو ذکر فرمایا ہو۔ اور حقیقت الامر کو مخفی کیا

و ما قلندریہ را دیده ایم و شنیده ایم کہ در ترک فرائض پاک نداشتند چنانچہ  
حضرت شیخ شرف الدین بوعلی قلندر پانی پتی و خواجہ کرک کریمی قلندریہ  
امثالہا و ما خود دیده ایم کہ شیخ حسین سرہرپوری قم جو پوری قلندر  
مطلقاً ترک فرائض داشتند باوجود آنکہ از علماء فحول بودند و حضرت قطبی فرمود  
کہ شیخ محمد فخر الدین جو پوری را گفتیم کہ شیخ حسین نماز نیکندارد شیخ محمد فخر الدین  
فرمودند کہ مانگویم کہ حسین نماز نیکندارد شیخ حسین یک ترکستانی در راہ  
خداستعالی است لیکن ایشان راہ قلندریہ دارند ما راہ تصوف - اشکال  
ظاہر ہے - حل اوسی عبارت مذکورہ کے بعد متصل ہے عزیز من ترک  
فرائض از قلندریہ من حیث الظاہر یا از آنست کہ حق سبحانہ و تعالی ایشانرا  
مرتبہ روحی عطا فرمودہ است و قدرت دادہ است بتجسد ارواح در یک  
حال و در یک وقت خود را چند جائے بنمایند پس اگر چہ در وقت و در مقامی  
ترک فرائض از ایشان دیدہ میشود و نتواند بود کہ ہمدان وقت و در مقام دیگر  
بجا آورده باشد و یا ازان است کہ در عقل شان کہ مناط تکلیف است

دو تجسم گشتہ است قلندر کیوچا ہوا و سنا ہوا کہ او نہ ترک فرائض میں ذرا پاک نہیں تھا جیسے کہ حضرت شیخ شرف الدین  
بوعلی قلندر پانی پتی و خواجہ کرک کریمی قلندریہ وغیرہ اور ہم نے خود دیکھا ہے کہ شیخ حسین سرہرپوری قم  
جو پوری قلندر ساک فرائض کے تارک تہو باوجودیکہ بڑے زبردست عالم تھے اور حضرت قطب العالم نے فرمایا  
کہ شیخ محمد فخر الدین جو پوری سے ہم نے کہا کہ شیخ حسین نماز نہیں پڑھتے شیخ مذکور نے فرمایا کہ ہم نہیں  
کہہ سکتے کہ حسین نماز نہیں پڑھتے ہیں شیخ حسین راہ خداوندی کے ایک مرد شہ سوار ہیں لیکن اون کا  
طریق قلندریہ ہے اور ہمارا طریق تصوف (یعنی ظاہر بھی آداب مشربیت سے آراستہ کرنا) ۱۲ مترجم  
سے عزیز من قلندریہ کا ظاہر فرائض ترک کرنا یا تو اس وجہ سے ہے کہ حق سبحانہ و تعالی نے ان کو مرتبہ روحی  
عطا فرمایا ہے اور قدرت دی ہو کہ بہ سبب تجسد ارواح کے ایک حالت میں ایک وقت میں چند جگہ ظاہر ہو  
پس اگر کبھی کسی مقام میں ترک فرائض ان معلوم ہو تو ممکن ہو کہ او سید وقت میں دوسرے مقام میں (دوسرے جسد) میں  
فرائض ادا کر لیتے ہوں اور یا سوچو کہ ان کی عقل میں جو کہ مدار ہے مکلف ہونے کا پورے صوفیوں کا



خلع پیدا آمدہ است و معنویہ شدہ اند و بر معنویہ تکلیفات شرعیہ نیست چنانچہ  
بر مجنون پس ایساں ہم بر خصت شرع غیر مکلف شدہ اند اگرچہ  
من حیث الظاہر و بعض امور ہوشیاری و ایساں دیدہ میشود چوں  
عقل مناط تکلیف ندارند غیر مکلف اند فلما یثقل ما قیل فی المسئلۃ الاعتقاد  
من قوله ولا یبلغ العبد فی المحیة والقربة من اللہ تعالیٰ درجۃ تسقط عنه ہذہ  
الوظایف امی وظایف الشریعة من الفرائض والواجبات والسنن مادام  
حیا فی الدنیا ومن یدعی ذلک فهو زندقہ والحاد فان افضل خلیفۃ اللہ تعالیٰ فی الدنیا  
الانبیاء والرسل ولم یثقل عنهم مثل ہذا قال اللہ تعالیٰ عن علیہ السلام و  
اوصانی بالصلوۃ والکفۃ ما دمت حیفا ذالہ تسقط عنهم فمن دونہم  
اولی کذا فی عقیدۃ الجناحہ و آنکہ بعض گفتہ اند کہ رفع تکلیف بعض اولیا را میشود  
مراد از رفع تکالیف در حق اولیا اللہ رفع کلفت است نہ رفع اصل تکلیفات  
شرعیہ یعنی در عبادات حق کلفت در حق ندارند بہ راحت قلبی و قلبی و بشوق  
ذوق و رعبا و با شند واللہ اعلم بالصواب۔ ف پہلی توجیہ میں جو فرمایا ہو

دیکھتے ہیں کہ بعض اولیا ہوں اور معنویہ ہوتے ہیں اور معنویہ شرعاً مکلف ہوتا نہیں جیسے مجنون مکلف نہیں ہوتا  
پس انکو بھی شرعی خصت غیر مکلف ہونی کی بجائی ہو۔ اگرچہ ظاہر بعض امور ہوشیاری اور عقل کے لئے نظر کرتے  
ہوں مگر چونکہ عقل انکے اندر اس قدر نہیں کہ جسکی وجہ سے مکلف ہوں اسوجہ غیر مکلف ہوتے ہیں (پس جب قلندریہ  
کی ترک فرائض کی وجہ سے اس مسئلہ اعتقادی پر کچھ شکال نہیں کہ بند کو محبت اور قرب الہی کا ایسا درجہ حاصل نہیں  
ہو سکتا کہ جس سے احکام شرعیہ و سکون معاف اس زندگی میں ہو جائیں خواہ فرائض ہوں خواہ واجبات و سنن ہوں اور جو  
اسکا مدعی ہو تو اسکا دعویٰ زندقہ و الحاد ہو کیونکہ مخلوق میں سب افضل انبیاء و رسل علیہم السلام ہیں حالانکہ انہیں  
سے کسی اس قسم کا دعویٰ منقول نہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت علی علیہ السلام کا مقولہ نقل فرمایا ہو (ترجمہ آیت) اور وصیت  
کی بجائے ناز و زر و کفۃ کی جیتک نہ ہوں پس جبکہ ان حضرات سے احکام الہیہ معاف نہیں ہوتے تو ان کے غیر سے تو بدرجہ  
اولیٰ معاف ہونگے۔ لہذا فی عقیدۃ الجناحہ اور یہ جو بعض نے کہا ہو کہ بعض اولیا سے تکلیف رفع ہو جاتی ہو تو مراد اس سے  
تکلیف یعنی کلفت و مشقت کا دور ہو جانا ہو نہ کہ تکلیفات شرعیہ بمعنی احکام شرعیہ کا معاف ہو جانا یعنی عبادت الہی

میں کلفت اور مشقت اونکو نہیں ہوتی راحت قلبی و راحت بدنی اور شوق و ذوق کے ساتھ عبادت کرتے ہیں اللہ اعلم



ہمد آں وقت در مقام دیگر بجا آورده باشند اس میں ایک شرط ہے وہ یہ ہے کہ جس جسد سے فرائض ادا کئے ہیں وہ اگر عنصری ہے تو فرائض ادا ہوں گے اور اگر وہ مثالی ہے تو فرائض ادا نہ ہوں گے پس اگر وہ قلندر عالم ہے تو اس کی رعایت کرے گا لیکن ناظرین کو دفع اعتراض کے لئے اس کا احتمال بھی کافی ہے البتہ مبصر کو جو ان دونوں جسدوں کی معرفت رکھتا ہو اس کے خلاف ہونے پر اعتراض کا حق ہے۔

واقعہ ۵۸: از انوار العارفین تذکرہ خواجہ علوم مشاد دینوری منشأ چشتیہ

از شیخ عماد الدین سہروردی نقل است کہ وہ اہل سماع بود و سماع اکثر شنید و اعراس پیران خود میکرد و در روز عرس سماع می شنید بخدمت وے پر سیدند شنیدن و باز مخصوص در روز عرس از کجا آمدہ است گفتند پیغمبر ماصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و علی مرتضیٰ رضو جمیع پیران ماسماع شنیدہ اند و تخصیص روز اعراس اینکہ ایشان را در آں روز وصال دوست میسر شدہ است پس من شادی روز وصال پیران خود سماع میشنوم تا از توجہ ایشان مایز بمقام وصال برسیم انتہا اشکال کیا اعراس خلاف شرع نہیں ہیں حل تحقیق مقام یہ ہے کہ حدیث میں ہے عن ابن عمر کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یزور قباء او یأتی قباء و فی روایۃ کل سبت سواکبا و ما شیئا فیصلہ فیہ ساکتین للستۃ الا الترمذی جمع الفوائد

لے شیخ عماد الدین سہروردی کی حکایت ہے کہ وہ اہل سماع تھے اور سماع اکثر سنتے تھے اور اپنی پیروں کے عرس کیا کرتے تھے اور عرس کے روز سماع سنتے تھے اونکی خدمت میں اجابے عرض کیا کہ راہل تو سماع سننا آؤد خاص کر عرس کے دن سننا کہاں سے معلوم ہوا ہی فرمایا کہ ہمارے پیغمبر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت علی مرتضیٰ اور ہمارے سارے پیروں نے سماع سننا ہے اور اعراس کے دن کی تخصیص کا سبب یہ ہوا کہ ان حضرات کو اوس دن میں وصال دوست میسر ہوا ہے پس میں اپنے پیروں کے وصال کی خوشی دن سماع سنتا ہوں تاکہ ان کی توجہ سے مقام وصال تک پہنچ جاؤں۔ ۱۲ متر جسم

وعن ابی ہریرۃ مرفوعاً لا تختصوا لیلۃ الجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا  
یوم الجمعة بصیام من بین الایام الا ان یکون فی صومہ یصومہ احدکم للشیخین  
وابی داؤد والترمذی (جمع القوائد) ہر دو حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی مقصود  
مباح یا کسی طاعت کے لئے تعیین یوم اگر باعتبار اعتقاد قربت نہ ہو بلکہ کسی مباح  
مصلحت کے لئے ہو جائز ہے جیسے مدار کس دینیہ میں اسباق کے لئے  
گھنٹے متعین ہوتے ہیں اور اگر باعتبار اعتقاد قربت ہو منہی عنہ ہے پس عرس میں جو تاریخ  
معین ہوتی ہے اگر اس تعیین کو قربت نہ سمجھیں بلکہ اور کسی مصلحت سے یہ تعیین  
ہو مثلاً سہولت اجتماع تاکہ تداعی کی صعوبت یا بعض اوقات اس کی کراہت  
کے شبہ سے مامون رہیں اور خود اجتماع اس مصلحت سے ہو کہ ایک سلسلہ  
کے اجاب باہم ملاقات کر کے حب فی اللہ کو ترقی دیں اور اپنے بزرگوں کو  
آسانی سے اور کثیر مقدار میں جو کہ اجتماع میں حاصل ہے ثواب پہنچانے تکلف  
میسر ہو جاوے نیز اس اجتماع میں طالبوں کو اپنے لئے شیخ کا انتخاب بھی اہل  
ہوتا ہے یہ تو ظاہری مصالح ہیں جو مشاہد ہیں یا کوئی باطنی مصلحت داعی ہو جیسا  
میں نے بعض اکابر اہل ذوق سے سنا ہے کہ میت کو اپنے یوم وفات کے عود سے  
وصول ثواب کے انتظار کی تجدید ہوتی ہے اور یہ مصلحت محض کشفی ہے جس کا  
کوئی مکذب عقلی یا نقلی موجود نہیں اس لئے صاحب کشف کو یا اس صاحب  
کشف کے معتقد کو بدرجہ ظن اسکی رعایت کرنا جائز ہے البتہ جزم جائز نہیں  
بہر حال اگر ایسے مصالح سے یہ تعیین ہو تو فی نفسہ جائز ہے لیکن اگر کوئی  
عارض موجب منع اس میں منضم ہو جاوے مثلاً سماع خلاف شرائط  
یا اختلاط امارد و ناریا مجمع کے جمع کرنے کا اہتمام خصوص فساد و فحار کے شریک  
کرنے کا اہتمام یا شرکت کے بعد بلا ضرورت اون کا احترام یا احتمال  
فساد عقید عوام تو ان عوارض سے پہر وہ مباح بھی ممنوع ہو جاوے گا اور  
قطعاً وہ عرس واجب ترک ہو جاوے گا جیسا اس زمانہ میں اکثر اعراس کی

حالت ہو گئی ہے پس قد ما مشائخ سے جو اس منقول میں اگر سند نقل صحیح ہو اون میں کوئی امر منکر ثابت نہیں پس اون کے فعل میں کوئی اشکال نہیں البتہ اس وقت کے اعراس کو اون پر قیاس کرنے کی اصلاً گنجائش نہیں کہ اس میں علاوہ فساد اعتقادی کے التزام و اہتمام ایسا ہوتا ہے کہ وہ عید منہی عنہ ہو جاتی ہے جس کی نسبت سنائی کی حدیث میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عید او صلوا علی فان صلوا تکم تبلیغہ جیت کنتم یہ تفسیر یہ تھی تحقیق حکم عرس میں اب واقعہ مذکورہ مقام کے متعلق عرس ض کر تا ہوں کہ حضرت شیخ کے عرس میں کوئی ایسا امر تو منقول ہے ہی نہیں جو فی نفسہ منکر ہو اور غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت کے عوام بھی احتمال مفیدہ سے میرا تھے کیونکہ جو سوال واقعہ میں مذکور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ فہرسل کا ماخذ و منشا شرعی ڈھونڈتے تھے تو اس سے اون کی خوش اعتقادی معلوم ہوتی ہے اور یہاں سے معلوم ہو گیا کہ حضرت شیخ کے اعراس کی تعیین اگر دلیل شرعی سے منکر ہوتی تو اس سے بھی سوال کیا جاتا اسی لئے حضرت شیخ نے ہی تعیین کی حکمت بیان نہیں فرمائی سائلین نے ایک تو سماع پر انکار کیا دوسرے یوم عرس کے ساتھ سماع کی تخصیص پر انکار کیا اونہوں نے اسی کا جواب دید یا اول سوال کا جواب تو نقل سے یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ائمہ کے فعل سے دیا جس میں سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حدیثیں عنقریب نقل کرونگا جن سے اس سماع منقول کی شان معلوم ہوتی ہے جس کے بعد اس زمانہ کے سماع کا اس کوئی تعلق ہی معلوم نہیں ہوتا۔ اور دوسرے سوال کا جواب ذوق اور کشف ملہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری قبر کو عید نہ بنانا اور مجھ پر درود پڑھنا اس لئے کہ تمہارا درود میرے پاس پہونچے گا جہاں کہیں تم ہو برا مترجم



دیا جس میں دو امر کی طرف اور بھی اشارہ کیا جو زاید علی السوال ہیں ایک عرس کا  
وجہ تسمیہ کی طرف اس قول میں شاوی روز وصال الخ دوسرے اون حضرات کی  
شریارت توجہ الی اهل الافادة لهم و اهل الاستفادة منهم کی طرف اس قول میں  
من روز وصال الی قولہ تا از توجہ شان الخ جس سے بعض اکابر اہل فوق کے قول  
مذکور بالا کی تائید بھی ہوتی ہے اور جس وجہ تسمیہ کی طرف حضرت شیخ نے اشارہ  
کیا وہ اس حدیث سے ماخوذ ہے کہ کثرت من العروس اب وہ دو حدیثیں جمع بالکل  
اس باب میں امر فیصل ہے نقل کر کے اس مضمون کو ختم کرتا ہوں وہ دو حدیثیں  
یہ ہیں۔ عن عائشة لما قالت دخل ابو بکر وعندی جاریتان من جواری الانصاء  
تغنیان بما تقاولت الانصار یوم بعثت قالت ولیست ابمغنیبتین فقال ابو بکر  
ابن امیر الشیطان فی بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذلک فی یوم عید  
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابوبکر ان لكل قوم عید او هذا عیدنا  
بخاری بواب العیدین؛ وقالت الربیع بنت معوذ بن عفراء جاء النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم فدخل حین بنی علی فجلس علی فراشی فجلسک منی فجعلت جویر یأت منا  
یضر بن بالدف ویند بن من قتل من ابائی یوم یدر اذ قالت احداھن وفینا بنی  
یعلم ما فی غد فقال دعی هذا وقولی بالذی کنت تقولین (بخاری ابواب النکاح) الخ

لہ زیادہ توجہ ہونا و انکو فائدہ بطریقہ ایصال ثواب پہنچائیوں اور اس سے فائدہ حاصل کریں اور بھی طرف  
سے سوتے رہو مانند سوغوس الینی دہن کے ۱۲۷۷ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ابوبکرؓ اندر داخل ہوئے اس حال میں  
کہ میرے پاس دو بچیاں قبیلہ انصار کی بچیوں میں سے اوس مضمون کا گیت گارہی تھیں جو کہ انصار نے جنگ بعاث کے دن  
کہا تھا حضرت عائشہؓ نے فرمایا اور وہ دونوں گائیوں الیاں تھیں پس فرمایا ابوبکرؓ نے کہ شیطان کے مزامیر کو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان میں جمع کر رکھا، اور یہ اتنے عید کے دن کا ہو پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اسے ابوبکرؓ پر قوم کیواسے ایک عید اور یمن ہمارے عید بخاری ابواب العیدین اور کہا ربیع بنت معوذ بن عفراء نے  
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے پس اندر داخل ہوئے جسوقت کہ میری رخصتی ہوئی تھی پس پیچھے مڑ کرش پر  
جس طرح تم میرے پاس بیٹھو ہو پس ہماری چوٹی بچیاں صوف بچانے لگیں اور جنگ بدر میں جو مڑے مقتول ہوئے

امور ذیل مستفاد ہوئے۔ ۱۔ اول گائے والیاں نابالغ بچیاں نہیں کما فی الصلح  
جاسریۃ بنیۃ (یعنی تصغیر بنت) فی حاشیۃ مشکوٰۃ الجاسریۃ من النساء من لم یتلمع  
الحکمہ گو کہ بھی مجازاً جوان پر بھی اطلاق آتا ہے مگر بلا دلیل عدول اصل سے  
جائز نہیں۔ ۲۔ وہ اس فن کی جاننے والیاں نہ نہیں اون کی حالت بالکل ایسی  
ہتی جیسے اکثر گھروں میں چھوٹی بچیاں جھولے میں بیٹھ کر دل بہلانے کو مہندی وغیرہ  
کے گیت گالیتی ہیں۔ ۳۔ مضمون گیت کا شہوانی نہ تھا بلکہ شجاعت انگیز تھا  
اور ایک نے جو ہی موقع مضمون شروع کیا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اس کو روک دیا اب بے موقع ہونے کی خواہ کوئی وجہ ہو۔ ۴۔ چونکہ اس  
فن کو نہ جانتی تھیں ظاہر ہے کہ دف ہی باقاعدہ نہ بجاتی تھیں فقہار نے بھی جو  
شادی کے اعلان کے لئے دف کی اجازت دی ہے اس میں عدم تطریب  
کی شرط ٹھہرائی ہے۔ ۵۔ بدو ن داعی کے اس شغل کو اس قدر ناپسندیدہ  
قرار دیا گیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کو مزامیر شیطان فرمایا اور حضور اقدس  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قول کو رد نہیں فرمایا بلکہ ایک داعی کو ذکر فرما دیا تو  
حضور نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے قول میں یہ ترمیم فرمائی کہ وہ یوم عید کو داعی  
نہ سمجھے تھے آپ نے اس کا داعی ہونا بتلا دیا باقی بلا داعی اس اشتغال  
کے مضموم ہونے کی حضور نے نفی نہیں فرمائی پس حدیث تقریری سے بلا  
داعی ایسے اشتغال کا مذموم ہونا ثابت ہو گیا اب یہ دوسرا کلام  
ہے کہ دوسرے کس کس داعی کو اسپر قیاس کیا جاسکتا ہے سو یہ کلام منصب  
مجتہدین کا ہے جن میں مشائخ محققین بھی داخل ہیں غیر مجتہدین کا اس میں  
کچھ دخل نہیں باقی مباحث سماع اس باب کے عمل میں گذر چکے ہیں فقط  
فائدہ اس منہی عنہا پر زیارت قبر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قیاس کیا جاوے

(بقیہ صفحہ ۱۶۹) اور حکام شریک نے نگینۃ فقہ اونیس ایک نے یہ کہا دفینا بنی یعلم فانی عند ترجمہ اور ہم میں یکہ ایسی نبی موجود ہیں  
جو اس کے واقعات کا علم رکھتے ہیں۔ پس حضور نے فرمایا کہ اس کلمہ کو چھوڑ دو اور وہی ہو جو تم کہہ رہے تھیں (بخاری ابواب النکاح صفحہ ۱۶۹)

جیسا بعض اہل ظاہر نے اس میں تشدد کیا ہے کسی نے نفس سفر میں کلام کیا  
اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے لا تشد الرجال الا الى ثلثة مساجد الحدیث  
حالانکہ اس حدیث کی تفسیر خود دوسری حدیث میں آگئی ہے فی مسند احمد  
عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یمنع  
للمطآن یشد سجالہ الى مسجد ینفع فیہ الصلوۃ غیر المسجد الحرام الا قصۃ مسجد من اہل  
المقال للفتۃ صد الدین ح) اور کسی نے اجتماع سے منع کیا ہے اور اس حدیث سے  
تمسک کیا ہے لا یجعلوا قبری عیدا حالانکہ وہاں نہ کوئی تاریخ معین ہے نہ  
اجتماع میں تداعی یا اہتمام ہے اور عید کے یہی دو لازم ہیں اور بعض نے خیر القرون  
میں یہ سفر منقول نہ ہونے سے استدلال کیا ہے حالانکہ حضرت عمر بن  
عبد العزیز سے جو کہ جلیل القدر تابعی ہیں ثابت ہے کہ وہ روضہ  
افدس پر صرف سلام پہنچانے کے لئے قصد اقصا کو بھیجتے تھے اور کسی  
نکیر منقول نہیں تو یہ ایک قسم کا اجماع ہو گیا اور جب دوسرے کا سلام  
پہنچانے کے لئے سفر جائز ہے تو خود اپنا سلام عرض کرنے کے لئے  
بدرجہ اولے جائز ہے لانہ اقرب الی الضر ویراۃ لکونہ عملا لنفسہ  
اور وہ روایت یہ ہے فی خلاصۃ الوفاء ص ۴۷ للسمو دیح المتوفی  
سنہ ۸۸۰ وقد استفاض عن عمر بن عبد العزیز انہ کان یأمر بالبرید  
من الشام یقول سلم لی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال  
الامام ابو بکر بن عمر بن ابی عاصم النبیل من المتقدمین فی مناسک  
الترمذی فیہ الثبوت (لعل المراد انہ لای وی فیہا الا السوا یاات الثابتہ  
المقبولۃ عند اهل الفن ۱۲) وکان عمر بن عبد العزیز بیعت بالرسول قاصدا  
من الشام الی المدینۃ لیقرع النبی صلی اللہ علیہ وسلم السلام ثم یجمع  
لہ سواریاں صرف تین مسجدوں کے لئے تیار کیا ویں مسجد اقصی مسجد الحرام مسجد نبوی ص ۱۲۷ مسند احمد  
میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجائز ہے (بقیہ بر ص ۱۲۷)



اكن اكتب الى المولى محمد شفيع من الديوبند قلت ان رحيل البريد هذا  
لم يكن للصلاة في المسجد وهذا ظاهر او شبهة فيه اورثاني باب  
ساعة الاجابة يوم الجمعة بين جوهره بن ابى بصرة كما قول سب الوالقتين  
رياباهسين من قبل ان تاتي (اي الطور) لم تاته اوراوس پر حدیث  
لا تحمل المطى الا الى ثلاثة مساجد استدل لال فرمايتواست مطلق  
سفر لزيرة الطور کی ممانعت لازم نہیں آتی بلکہ سفر باعتقاد و قربت سے ممانعت  
سے چونکہ اس کا قربت ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں اور اگر کسی سفر  
کا موجب قربت ہونا ثابت ہو یا سفر باعتقاد و قربت ہو تو وہ اس میں  
داخل نہیں۔ فقط وهذا آخر الرسالة + واللہ هو الرفیق فی کل حالة + ومنہ التوفیق  
فی کل عمل ومقالة + وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ لجمعین  
المنین لنا من کل ضلالة + وكان منتصف صفر يوم الفراغ من هذه العجالة  
التي هي من ذخائر افادات الكبار كالسلسلة + سربنا تقبل منا انك انت  
السمیع العليم وتب علينا انك انت التواب الرحيم +

**فراغ ثانی** آج کہ چہارم ربیع الثانی ۱۳۷۷ھ ہے رسالہ ہذا پر نظر ثانی سے  
فارغ ہو کر جس کے دوران میں جا بجا اصلاحات مفیدہ و اضافات جدیدہ بھی ہو  
رہے کا غل شاعت حامل طباعت کے سپرد کر دیا گیا اور اتفاق سے آج ہی میری  
عمر کا اہتر و آل سال بھی ختم ہوا (ان ولادتی کانت فی خامس ربیع الثانی ۱۳۷۷ھ  
وقت الصباح) والشکر لله الغفور الشکور + والیہ عاقبة الامور + تمت

بقیہ ص ۱۸۱ کیلئے بیات کہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے سواری تیار کرے بجز مسجد حرام و مسجد اقصیٰ اور میری  
مسجد ۱۳۷۷ھ مہودی کی کتاب خلاصہ لوفارۃ میں مذکور ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کے متعلق یہ بیات مشہور ہے کہ وہ ملک شام  
سے قاصد کو اسلمی بھیج کر تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیندست میں مراسم عرض کرنا اور کہا امام ابو یوسف بن عمر بن  
ابی سالم نے یہی کتاب شام میں سیر التزم ہو کر یہ سیر وایت نمائین بیان کیا کہ عمر بن عبدالعزیز ملک شام کو ایک قاصد کو بھیج کر تھے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کیندست مبارک میں سلام عرض کر کے واپس آئے ۲۷ ہجری میں آئے (اسے ابو ہریرہ) آپ کے

۲۷ کوہ طور اجائے سے پہلے ملاقات کر لیتا تو آپ ہاں نہ جاسکتے۔ ۲۸ نہ سفر کیا جاوے مگر بنی مسجد کی طرف نہ آئے

# تمیز العشق من الفسق

بعد الحمد والصلوة جب رسالہ السنۃ الجلیہ فی الچشتیۃ العلیہ کی تحریر سے فارغ ہوا کئی روز بعد دفعۃً قلب پر وارو ہوا کہ جن غلطیوں کی اصلاح کے لئے رسالہ مذکورہ لکھا گیا ہے اس قسم کی ایک غلطی میں مدعیان تصوف کی ایک کثیر جماعت مبتلا ہے جس کا منشا بعض بزرگوں کے اقوال یا احوال کو غلط سمجھنا ہے اور وہ غلطی صورت جمیلہ سے متعلق ہے اگرچہ محل حلال میں نہ ہو جس کا نام عرف میں حسن پرستی یا عشق مجازی ہے مثلاً مولانا جامی رح فرماتے ہیں :-

متاب از عشق رو گر چہ مجازی ست کہ آں بہر حقیقت کار ساز می ست  
اور مولانا رومی رح فرماتے ہیں :-

عاشقی گریں سر و گریں سر ست عاقبت مارا بدایں شہر رہبر ست  
اور مثلاً بعض بزرگوں کی طرف ایسے واقعات کو منسوب کرنا چونکہ بعض کو اس میں اتنا غلو ہو گیا کہ بجائے معصیت سمجھنے کے اسکو واسطہ مشاہدہ حق سمجھ کر طاعت سمجھنے لگے اور اس اعتبار سے یہ غلطی اشد ہے تو مثل اون اغلاط کے اس کی اصلاح بھی ضروری ہے اور چونکہ یہ غلطی ایک ممتاز شان رکھتی تھی اور باوجود اس کے اغلاط رسالہ سے مناسبت بھی رکھتی تھی اسلئے نظر بامتیاز اس کو مستقل رسالہ قرار دیکر ایک خاص نام بھی رکھ دیا گیا

۱۷ عشق سے اعراض نہ کر اگرچہ وہ مجازی ہو کیونکہ وہ عشق حقیقی کے لئے سبب ہے ۱۸  
۱۹ عشق اگر اس شے کا ہو یا اس شے کا عرض کہ کسی شے کا ہو محمود ہے کیونکہ آخر کار ہمارے  
اوس شاہ (محبوب حقیقی) کی طرف رہبر ہے - ۱۲ مترجم -

۱۲ ممتاز نشان یہ ہے کہ اس میں محبوب بعد کو محبوب قرار دیا گیا تھا

تمییز العشق من الفسق اور نظر بناسبت رسالہ مذکورہ کے ساتھ ملحق کرو یا گیا  
یہ چند سطریں اسی باب میں ہیں اور اس میں دو بحث ہیں ایک اجمالی  
ایک تفصیلی اجمالی تو یہ ہے کہ ان ہی حضرات کے دوسرے اقوال اسکے  
خلاف ہی ہیں مولانا جامی رح ہی کا قول اوس قول کے بعد یہ ہے  
وہے باید کہ در صورت نسانی وزیں پل زود خود را بگذرانی  
اور مولانا رومی رح کا قول اوس قول کے قریب یہ ہی ہے۔  
عشق ہائے گزپے رنگے بود عشق بنو و عاقبت ننگے بود  
عشق با مردہ نباشد پایید عشق را با حی و باقیوم دار  
زانکہ عشق مرد گال پایندہ نیست چونکہ مردہ سوے مآیندہ نیست  
عشق آل زندہ گزیں کو باقی ست وز شراب جانفزایت ساقی ست  
اور چونکہ محققین و محققین کے اقوال ان کے دوسرے اقوال و احوال سے متعارف  
نہیں ہوتے لہذا ان کے اقوال و احوال موہمہ ثابت النسبتہ کے محامل  
وہ نہیں ہیں جو مشککین نے سمجھے ہیں۔ یہ تو اجمالی بحث ہے اور تفصیلی بحث  
یہ ہے کہ ان کے محامل صحیحہ کو بتلادیا جاوے اور وہ محامل طریق ہیں  
عشق مجازی کے موصل الی الحقیقہ ہونے کے سوا اس کے متعلق میں اسکے  
قبل دوسرے رسالوں میں بقدر ضرورت لکھ چکا ہوں چنانچہ اسوقت  
ایسی دو تحریریں میرے سامنے ہیں ایک میں اس مرض کے ازالہ  
کی دوسری میں عشق حقیقی کی طرف امالہ کی تدبیر ہے اور دونوں کا دخل  
لے لیکن یہ ضرور ہے کہ صورت (یعنی عشق مجازی) میں نہ بجاوے تو کیونکہ پل کے ہے اور اس پل  
سے بہت جلد گزر جانا چاہیے۔ جو عشق و محبت رنگ و بو کی وجہ ہوتا ہو وہ (حقیقت میں) عشق نہیں  
(بلکہ) اوسکا انجام ندامت ہو کیونکہ عشق فانی شے کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتا عشق ساتھ حی اور قیوم  
(یعنی خدا تعالیٰ) کے رہنا چاہیے۔ کیونکہ فانی چیز و کائنات عشق دائمی نہیں اسلئے کہ فانی چیزیں (فنا ہو کر) ہماری پاس  
نہیں آئیں۔ پس عشق اوس زندہ کا اختیار کر جو کہ ہمیشہ باقی ہے اور تجھ کو وح تازہ کر بنوالی (محبت کی) شراب پلاتا ہے



ایصال مذکور میں ظاہر ہے سواون کو نقل کر دینا کافی سمجھتا ہوں۔  
 تحریر اول بجواب بعض اہل اہتلا۔ مشفق۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ  
 اول یہ سمجھ لینا چاہیے کہ بدون ہمت کے آسان سے آسان کام بھی نہیں ہوتا  
 دیکھئے امراض ظاہری علاج کے لئے دوائے تلخ و ناگوار پینا پڑتی ہے چونکہ  
 صحت مطلوب ہوتی ہے اس لئے ہمت کر کے پنی جاتے ہیں اور امراض  
 باطنی میں تو زیادہ اس کی ضرورت ہوگی۔ جب یہ امر معلوم ہوا تو اب  
 اوس کا علاج سنئے اور ہمت کر کے بنام خدا اس کا استعمال کیجئے  
 انشاء اللہ تعالیٰ شفا کے کامل حاصل ہوگی علاج اوس کا مرکب ہے  
 چند اجزاء سے اول اوس مردار سے قطعاً تعلق ترک کر دیجئے  
 یعنی اوس سے بولنا چلنا اوس کو دیکھنا بہالنا آنا جانا حتیٰ کہ دوسرا شخص  
 بھی اگر اوس کا تذکرہ کرے قطعاً روک دیا جاوے بلکہ قصداً بہ تکلف کسی  
 بہانہ سے اوس کو خوب برا بھلا کہہ کر اوس سے خلاف و خصوصت کر لیا جاوے  
 اس طور پر کہ اوس کو ایسی نفرت ہو جاوے کہ اصلاً اوس کو ادھر میلان  
 و توقع رام ہونے کی باقی نہ رہے اور اوس سے ظاہراً اس قدر دوری  
 اختیار کی جاوے کہ کبھی غلطی سے بھی اس پر نظر نہ پڑے۔ غرض اوس سے  
 انقطاع کلی ہو جاوے۔ دوم ایک وقت خلوت کا مقرر کر کے غسل تازہ  
 کر کے صاف کپڑے پہن کر خوشبو لگا کر تنہائی میں رو بہ قبلہ ہو کر اول دو  
 رکعت نماز توبہ کی نیت سے پڑھ کر اللہ تعالیٰ کے رو بہ و خوب استغفار  
 اور توبہ کی جائے اور اس بلا سے نجات بخشنے کی دعا و التجا کی جاوے  
 اور پانچ سو سے لیکر ہزار مرتبہ تک لا الہ الا اللہ کا ذکر اس طرح کیا جاوے  
 کہ لا الہ کے ساتھ تصور کیا جاوے کہ میں نے سب غیر اللہ کو قلب سے  
 نکال دیا اور الا اللہ کے ساتھ خیال کیا جاوے کہ میں نے محبت الہی کو قلب  
 میں جمایا یہ ذکر ضرب کے ساتھ ہو سوم جس بزرگ سے زائد عقیدت ہو

اوس کو اپنے قلب میں تصور کیا جاوے کہ بیٹھے ہیں اور سب خرافات کو قلب سے نکال نکال کر پھینک رہے ہیں چہارم کوئی حدیث کی کتاب کا ترجمہ ہو یا ویسے ہی کوئی کتاب ہو جس میں دوزخ اور غضب الہی کا جو نافرمانوں پر ہو گا ذکر ہو مطالعہ کثرت سے کیا جاوے نجم ایک وقت معین کر کے خلوت میں یہ تصور باندھا جاوے کہ میں حق تعالیٰ کے روبرو میدان قیامت میں حساب کے لئے کھڑا ہوں اور حق تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ اے بے چارے تجھ کو شرم نہیں آتی کہ ہم کو چھوڑ کر ایک مرد کی طرف مائل ہو کیا تجھ پر ہمارا یہی حق تھا کیا ہم نے تجھ کو اسی لئے پیدا کیا تھا اے بیچارہ ہماری ہی دی ہوئی چیزوں کو آنکھ کو دل کو ہمارے نافرمانی میں تو نے استعمال کیا کچھ شرم بھی آئی بڑی دیر تک اس مراقبہ میں غرق و مشغول رہنا چاہئے اور یہ میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ گو نفس کو تکلیف پہونچے مگر اس نسخہ کو بہت کے ساتھ نباہ کر کرنا چاہئے اللہ تعالیٰ شافی مطلق ہے والسلام۔

**تخریر دوم بطریق و شرائط ایصال عشق مجازی بہ عشق حقیقی**  
اگر ایسا اتفاق ہو کہ عشق مجازی میں بلا قصد مبتلا ہو جاوے تو اول غفلت و پارسائی اختیار کرے یعنی کوئی امر خلاف شرع اوس کے ساتھ نہ کرے حتیٰ کہ اوس کو قصد آنہ دیکھے نہ اوس سے باتیں کرے نہ اوس کی باتیں کرے نہ دل میں قصد اوس کا خیال کرے کیونکہ مخالفت شرع عشق حقیقی کے منافی ہے اور منافی کے رہتے ہوئے کب امید ہے کہ عشق حقیقی حاصل ہو۔ دوسرے اوس سے ظاہر ادوری اختیار کرے کہ اتفاقاً و مفاجأة بھی اس پر نظر نہ پڑے نہ اوس کی آواز کان میں پہونچے تاکہ اس کے قلب میں سود و گداز پیدا ہو اور اگر قصد ایا بغتہ و اتفاقاً اوس سے متمنع رہا تو عمر بھر اسی شغل میں رہے گا کبھی نوبت نہ آوے گی

کہ ادھر سے مطلوب حقیقی کی طرف توجہ ہو تب سترے یہ کہ خلوت و جلوت میں  
یہ سوچا کرے کہ اس شخص کا کمال یا حسن و جمال کہاں سے آیا اور کس نے عطا  
کیا جب موصوف مجازی کی یہ دلربائی ہے تو موصوف حقیقی کی کیا شان ہوگی  
بقول شخصے ع چہ باشد آل نگار خود کہ بند و این نگار ہاے اس سے اسکا  
عشق مخلوق سے خالق کی طرف مائل ہو جاوے گا یہی معنی ہیں اس قول کے  
کہ شیخ کامل عشق مجازی کا ازالہ نہیں کرتا مالہ کر دیتا ہے جس طرح ابن جن  
گرم ہو مگر اولٹا چلتا ہو تو قطع مسافت کرنے والے کو مناسب نہیں کہ اوسکو  
بہاؤے بلکہ آگ تو روشن رکھنا چاہئے اور اس کی کل پہیر کر سیدیا  
چلا دیا جاوے اور بعض مشائخ نے جو بعض طالبین کو قصد عشق مجازی  
پیدا کرنے کا مشورہ دیا ہے مراد اس سے عشق حلال ہے نہ حرام  
کیونکہ معصیت تو موصل الی اللہ ہو ہی نہیں سکتی اور جو اس مشورہ سے غرض  
ہے وہ عشق حلال سے بھی حاصل ہے کیونکہ عشق میں گو وہ مجازی ہو یہ  
خاصیت ضرور ہے کہ اوس سے قلب میں سوز و گداز پیدا ہو جاتا ہو  
اور اوس میں باقی تعلقات قلب سے دفع ہو جاتے ہیں اور خیال میں  
یکسوئی پیدا ہو جاتی ہے اب صرف ایک کام باقی رہ جاتا ہے کہ اس تعلق  
کو حق تعالیٰ کی طرف پہیر دیا جاوے تو بہت آسانی سے قلب  
خالی ہو جاتا ہے جیسے گہر میں جھاڑو دیکر تمام خس و خاشاک ایک جگہ جمع  
کر لیتے ہیں پہر ٹوکے میں اوٹھا کر باہر ایک دم سے پھینک دیتے ہیں یہ ظاہر  
ہے کہ اگر ایک ایک تنکا گہر سے اٹھا کر اٹھا کر باہر پھینکا جاوے مدت طویل صرف  
ہو اور پہر بھی اس قدر صفائی نہ ہو غرض مقصود اصلی ترک تعلقات یا قلب  
میں رقت و سوز و گداز پیدا کرنا ہے اگر اور طریق سے حاصل ہو جاوے  
تو بھی کافی ہے بعض نے اس طریق مجازی کو اختیار کر لیا مگر چونکہ اس  
زمانہ میں اس طریق کے اندر خطرہ شدید ہے کیونکہ نفوس میں شہوت پرتی



ولذت جوئی زیادہ ہے اس لئے قصد ایسے طریق کا بتلانا جائز نہیں ہاں  
اگر اتفاقاً مبتلا ہو جاوے تو بطریق مذکور بالا اس کا امالہ عشق حقیقی کی  
طرف کر دینا چاہئے اور طریقہ نکاحاً بجا نامہ کے بدل جانے سے کوئی امر عجیب نہیں  
یہ طریقہ حضرت مرشد علیہ الرحمۃ کا ارشاد فرمایا ہوا ہے۔

تنبیہ بندیہ یہ ازالہ یا امالہ کی تدبیریں ہیں اگر ان کا اثر مرتب ہونے میں  
کسی عارض سے تاخیر ہو جاوے تو پریشان نہوں اس کو شش میں  
بھی جبر ملتا ہے جو اصل مقصود ہے حتیٰ کہ اگر اسی میں جان بھی جاتی  
رہے تو شہادت کا ثواب ملتا ہے جیسا کہ ایک حدیث سے ثابت ہے  
جس کو مقاصد حسنہ میں خطیب و جعفر سراج و ابن مرزبان و دیلمی طبرانی  
و خرائطی و بیہقی سے کس قدر تضعیف کے ساتھ کہ بعد تعدد طرق وہ ضعف  
شدید نہیں رہتا بایں الفاظ وارد کیا ہے من عشق ففعل ففعل ففعل ففعل  
فہو شہید۔ اب اخیر میں بعض اکابر کے کچھ ارشادات بطور نمونہ کے اس  
رذیلہ کی مذمت میں نقل کر کے ختم کرتا ہوں۔

### از تعلیم الدین فصل عورتوں اور مردوں کی مخالفت کا مضر ہونا

جو اہر غیبی میں حکایت لکھی ہے کہ ایک شخص طواف کرتا جاتا تھا اور کہتا تھا  
اللہم انی اعوذ بک منک کسی نے اس کا حال دریافت کیا کہنے لگا کہ  
ایک بار کسی مرد حسین کو نظر شہوت سے دیکھا تھا اسی وقت غیب سے  
ایک طمانچہ لگا جس سے آہمہ جاتی رہی یوسف بن حسین فرماتے ہیں  
سأیت آفات الصوفیۃ فی صحبۃ الاحداث و معاشرۃ الاصلاء وفق النسوان  
لہ جو شخص عاشق ہوا پس پاکدامن ہا اور چپایا اور صبر کیا پھر گیا تو وہ شخص شہید ۱۲۷ھ ایام اہل کی پناہ  
آپ کے غضب سے مانگتا ہوں ۱۲۷ھ دیکھا میں نے آفات صوفیہ کو مردوں سے میل جول کرنے میں اور  
ناجنسوں سے ملنے میں اور عورتوں سے نرمی کرنے میں ۱۲۷ مترجم۔

شیخ واسطی فرماتے ہیں اذ اسر ادا لله هو ان عبد القاه الى هو  
 الزنتان والجيف يس يد به صحبة الاحداث منظر قريني فرماتے ہیں  
 احسن الاسرافاق اسرافاق النساء على اے وجہ کان کسی نے حضرت  
 شیخ نصیر آبادی سے کہا کہ لوگ عورتوں کے پاس بیٹھتے ہیں اور کہتے  
 ہیں کہ ان کے دیکھنے میں ہماری نیت پاک ہے انہوں نے فرمایا  
 ما دامت الاشباح باقية فان الامر والذی باق والتحلیل والتحدیم  
 مخاطب بہ اور غضب یہ ہے کہ بعض اُس کو ذریعہ قرب الہی سمجھتے ہیں  
 خدا کی پناہ اگر معصیت ذریعہ قرب الہی کا ہو تو سارے رنڈی بھڑوے  
 کامل ولی ہوا کریں اور یہ جو مشہور ہے کہ بدون عشق مجازی کے عشق  
 حقیقی حاصل نہیں ہوتا۔ اول تو یہ قاعدہ کلیہ نہیں دوسرے عشق  
 حلال موقع پر بھی ہو سکتا ہے صرف نکتہ اس قاعدہ میں یہ ہے  
 کہ عشق مجازی سے قلب کے تعلقات متفرقہ قطع ہو جاتے ہیں اور  
 نفس ذلیل ہو جاتا ہے اب صرف ایک بلا کو دفع کرنا رہ جاتا ہے  
 اس کے دفع کرتے ہی کام بن گیا سو یہ غرض تو اولاد بی بی گائے  
 بھینس پر چپیز کی زیادہ محبت کرنے سے حاصل ہو سکتی ہے غیر عورت  
 یا امر کی کیا تخصیص ہے اور اگر اتفاقاً بلا اختیار کہیں دل پہنچ ہی گیا تو اس  
 مجازی سے حقیقی حاصل ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ محبوب اور  
 محب میں دوری ہو ورنہ وصل و قرب میں تمام عمر اسی میں مبتلا  
 رہے گا اسی لئے مولانا جامی رحم فرماتے ہیں۔

لے جب کسی بیدگی ذلت و غواری چاہتا ہے تو ان گندوں و مردوں کی طرف اسکو ڈالتا ہوا اور  
 مائل کرتا ہوا اسے اونکی مراد مرد کے میل جول کرنا ہوا ۱۲ سہ نرمی اور مہربانی کرنے میں سب سے بُرا  
 عورتوں سے نرمی کرنا ہے جس طرح ہو ۱۲ سہ جب تک جسم ان باقی ہے امر وہی  
 بہن باقی ہے اور تحلیل و تحریم کے ساتھ مخاطب ہے ۱۲ مترجم۔

وئے باید کہ در صورت منافی وزیں پل زو و خود را بجزدانی  
 یہاں تو ہر روز نیا معشوق تجویز ہوتا ہے بقول شاعر شاعر  
 زن نوکن اے یار در ہر ہزار کہ تقویم پارینہ ناید بجا  
 خطوط انسانیہ اور لذات شہوانیہ حاصل کرنے کے لئے ہزار گوں کے  
 اقوال کو آڑ بنا رکھا ہے اور دل کا حال اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے  
 اور خود ان سے بھی پوشیدہ نہیں انصاف اور حق پرستی ہو تو  
 سب کچھ امید ہے۔ اشعار

خلق را گیرم کہ بغیر بی تمام در غلط اندازی تا ہر خاص و عام  
 کار با با خلق آری جملہ راست با خدا تزویر و جیلہ کے رواست  
 کار با اور راست باید داشتن رایت اخلاص و صدق افراشتن  
 از بوستان سعدی رح ان کے اشعار خصوصیت سے اس کے  
 لایا ہوں کہ غرض پرستوں نے حضرت شیخ رحمہ کو اپنے مثل مشہور کیا ہے  
 تو اون کا تبریہ بھی ہو جاوے گا۔ باب سوم گفتار اندر ثبوت عشق حقیقی  
 چنان فتنہ بر حسن صورت نگار کہ با حسن صورت ندرند کار  
 ندادند صاحب دلال دل پوست و گر اسلجے داوے مغز گوست

اس ترجمہ اس کا صلیک پر گذرا ۱۲۱ھ لے یار ہر موسم بہار میں نئی عورت کر اس لئے  
 کہ پُرانی جتنی کسی کام کی نہیں رہتی ۱۲۱ھ مانا میں نے کہ تو مخلوق کو کامل طور پر دھوکا  
 دے سکتا ہے تو تا کہ ہر خاص و عام کو غلطی میں ڈال دے تو مخلوق کے ساتھ تو (اپنے) ہر معاملہ  
 کو درست کر سکتا ہے مگر خدا کے ساتھ مکر و جیلہ کس طرح چل سکتا ہے (اسلئے اپنے) معاملہ کو  
 خدا کیساتھ سبست کرنا ضروری ہے اخلاص و صدق کا جہنڈا بلند کرنا چاہئے (یعنی خلوص کو اپنے اندر  
 پیدا کرنا چاہئے) ۱۲۱ھ ایسے مفتون اور فریفتہ صورت بنا بیو اے (یعنی خدا تعالیٰ کے حسن پر  
 کہ صورت کے حسن سے کچھ تعلق نہیں رکھتے۔ صاحب دل پوست اور صورت کو دل نہیں دیا کرتے  
 اور اگر کسی بیوقوف نے دیا تو وہ بے مغز بیل ہے ۱۲ مترجم۔



باب ہفتم گفتار در بیان تربیت اولاد

پسر چوں زده برگزشتش سنیں  
زنان محراباں گویا تر نشیں  
بر پنبہ آتش بسا بر فروخت  
کہ تا چشم بر ہم زنی خانه سوخت  
گفتار در راحت سر از از عجبست مردان

خسرا بت کند شاہد خانہ کن  
برو خانہ آباد گرداں بزن  
سر از مغزو دست از درم کن تہی  
چو خاطر بفرزند مردم دہی  
مکن بد بفرزند مردم نگاہ  
کہ فرزند خویشست بر آید تباہ  
حکایت متصل گفتار بالا

در شہوت نفس کافر بہ بند  
و گر عاشقی لت خور و سر بہ بند  
حکایت متصل حکایت بالا

گر وہ نشینند با خوش پسر  
کہ ما پاک بازیم و صاحب نظر  
زمن پیرس فرسودہ روزگار  
کہ بر سفرہ حسرت خور و روزہ دار  
ازاں تخم خرما خور و گو سپند  
کہ قفل ست بستگ خرما و بند  
سر گا و عطار از اں دیر کہ است  
کہ از کجندش ریسماں کوتاہ است

لے لڑکے کی عمر جب دس سال ہو زیادہ ہو جاوے تو فہمائش کرنی چاہیے کہ نامحرم عورتوں سے الگ رہے۔ سوئی پرگ  
نہ جلا نا چاہیے کیونکہ چشم زدن میں تمام گہر ہیک جائیگا ابھی حال اتنی عمر کے لڑکوں اور نامحرم عورتوں کا ہے ۱۲ ہجرت  
۱۳ مشق گہر برباد کرینو الہی کو تباہ کر دیگا جاو عورت سے نکاح کرے گہر کو آباد کر و اگر کسی لڑکے کو تو نے دل دید یا  
تو ماتہ میں رو پیہ پیہ باقی نہ رہے گا اور سر میں بھیجا (یعنی عقل اور دولت دونوں برباد ہو جائینگے) دوسروں کے  
لڑکوں کی طرف بد نگاہ مت کر اس کو کہ تیرا لڑکا خراب اور تباہ ہو جاوے گا ۱۴ نفس بد کو شہوت پرستی سے باز رکھ  
اور اگر تو نے عشق بازی کی تو لائق گہانے اور سر کو زخموں سے باندھنے کیلئے تیار ہو جا (یعنی دلیل و درخوار ہو گا) ۱۵ ایک  
گروہ خوبصورت لڑکے کے پاس بیٹھا ہو اور یہ عوی کرتا ہو کہ ہم عارف اور خالص نیت ہیں (بطور طعنہ کے سعدی کہتے ہیں  
۱۶ بھرتہ بہ کار سو انکی حالت اور یافت کرو (یہ ایسی ہیں کہ جیسے) دسترخوان پر روزہ دار حسرت کہتا ہو کہ کہا نیکی  
ہی چاہتا ہو مگر روزہ کیوجہ کہا نہیں سکتا ایسی ہی یہ لوگ اوسپر حسرت کرتے ہیں مگر لباس پارسانی کیوجہ سو

اور یہ کہ لڑکوں کو شکر کرنا کہ ان کا لباس پارسانی کیوجہ سو

۱۷ منع نہیں ہو سکے اور لیجے کہ بکری چوارہ کی گٹھلیاں اسوجہ سو کہاتی ہو کہ چواروں کے ڈھیر بد تالا لگا ہوا ہوتا ہے

## حکایت متصل حکایت بالا

یکے صورتے دید صاحب جمال  
بر انداخت بیچارہ پند ال عسرق  
گذر کرد بقراط بر وے سوار  
کے گفتش این عابد پارسا ست  
رود روز و شب در بیا بان کوہ  
ببر دست خاطر فریبی دلش  
چو آید ز خلقش ملامت بگوشش  
مگویی ار بنالم کہ معذور نیست  
نہ این نقش دل میر باید زدست  
شنید این سخن مرد کار آزمائے  
بگفت ارچہ صیت نکوئی رود  
نگارندہ را خود ہمیں نقش بود

بگردیدش از سوزش عشق حال  
کہ شبم بر آرد بہشتی ورق  
بپر سید کیں را چہ اُفتاد کار  
کہ ہرگز خطائے زدستش سخاست  
ز صحبت گریزاں ز مردم ستوہ  
فرورفتہ پائے نظر در گلش  
بگرید کہ چند از ملامت خموش  
کہ فریادم از علت دور نیست  
دل آں میر باید کہ این نقش بست  
کہن سال پروردہ پختہ رائے  
نہ باہر کس ہر چہ گوئی رود  
کہ شوریدہ را دل بہ یغما ربود

لے ایک شخص نے ایک با جمال صورت دیکھی سو اسکی حالت عشق کی پریشانی سے متغیر ہو گئی  
اوس بیچارہ کو (عشق کی گرمی سے) اس قدر پسینہ آیا کہ جیسے شبم گلاب کے پھول پر گرتی ہو۔ حکیم بقراط کا  
بحالت سواری او سپر گذر ہوا دریافت کیا کہ اس شخص کا معاملہ کیا ہے۔ کس نے جواب دیا کہ یہ ایک  
عبادت گزار پارسا آدمی ہے کہ اس کا ہاتھ سے کہی کوئی خطا ظاہر نہیں ہوئی۔ رات دن ہمیشہ پہاڑ اور جنگل  
میں رہتا ہوا آدمیوں کی صحبت سے بھاگنے والا۔ ایک خوبصورت لڑکے پر اس کا دل اُگیا عقل اسکی خراب ہو گئی  
جس وقت مخلوق سے ملامت سنتا ہے تو روتا ہے (اور کہتا ہے) کہ اس قدر ملامت نکر فی چاہے  
اگر میں نالہ و زاری کروں تو مجھ کو معذور سمجھو کیونکہ میری آہ و فریاد بے سبب نہیں اس خوبصورت  
لڑکے نے مرے دل کو پامال نہیں کیا (بلکہ) جس نے اس کو پیدا کیا ہو اس نے دل کو پامال کیا ہو (یعنی عشق  
مجازی نہیں حقیقی ہے) بقراط نے جو کہ کار آزمودہ معمر تربیت یافتہ تجربہ کار تھا یہ واقعہ سنا تو کہا کہ اگرچہ  
کسی شخص کی نیکی نامی مشہور ہو جاوے لیکن یہ ضروری نہیں کہ وہ جو کچھ کسی سے کہے وہ تسلیم کر لیا جاوے

چہر اطفال کیروزہ ہوشش نبرد کہ در صغ ویدن چہ بالغ چہ خسرو  
 محقق ہماں پسند اندر ابل کہ در خو برویان چین و چگل  
 فاعل یہ بقراط کے قول سے استدلال نہیں بلکہ حضرت شیخ رحمہ کی تقریر یعنی  
 اوس قول کے ساتھ توافق کرنے سے (۱) اور اسی سے جواب حاصل ہو گیا  
 ایک استدلال فاسد کا جو بعض نفس پرستوں سے مجلوکل ہی پہونچا کہ حدیث  
 میں ہے اللہ جمیل یحب الجمال جواب یہ ہے کہ اگر یہ منشاء ہے تو طفیل جمیل کیروزہ  
 کے ساتھ اس کیفیت کی محبت کیوں نہیں ہوتی بس جتنا تفاوت ہے وہی اثر  
 ہے شہوت کا۔ مشورہ اس مرض کے جزئی معالجات کے لئے رسالہ حسن العلام  
 سور المزاج کا بھی ملاحظہ فرمالینا نافع ہے جو انور کی جلد اول ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ سے  
 جلد سوم جمادی الاخریٰ ۱۳۴۰ھ تک مسلسل چلا گیا ہے صرف شوال و ذیقعدہ ۱۳۴۰ھ  
 و صفر ۱۳۴۰ھ کا پرچہ خالی ہے اور اگر ان پرچوں کے جمع کرنے میں دشواری ہو تو تہویہ  
 تربیت السالک میں جو کہ تازہ شائع ہوئی ہے باب سوم کے ایسے مواقع کا ذکر کیا گیا  
 کافی ہے ان مواقع کے یہ عنوانات ہیں ۱۔ نظر بد کا علاج ۲۔ عشق کا علاج ۳۔ عشق  
 اجنبیہ کا علاج ۴۔ دو جگہ ۵۔ امر ویرستی و ترک فرائض کا علاج ۶۔ شہوت کا علاج ۷۔ جگہ  
 ۸۔ حسن پرستی کا علاج ۹۔ تین جگہ مع ضمیمہ ۱۰۔ محبت غیر اللہ کا علاج ۱۱۔ حقیقت عشق  
 مجازی جو قنطرہ حقیقت ہے ۱۲۔ لڑکوں سے محبت کا مذموم ہونا ۱۳۔ تقاضائے نفس  
 سے بچنے کا علاج ۱۴۔ امار و سے محبت کا علاج ۱۵۔ انفسانی نگاہ سے بچوں کو  
 (بقیہ صفحہ گذشتہ) تو یہ شخص جو دعویٰ کرتا ہے کہ بواسطہ اس لڑکے کے عشق حقیقی ہے مسلم نہیں اس لئے کہ  
 اگر یہ واسطہ صورت و شکل کیلئے ہو تو کیا خدا تعالیٰ کی ہی صورت ہو کہ جس میں اس عاشق کا دل غارت کیا لہر گز  
 نہیں خدا تعالیٰ صورت شکل سے پاک ہے اور اگر صنعت دیکھنے کے لئے واسطہ ہے تو لیکر وزہ بچہ دیکھنے  
 سے اس کے ہوش و حواس کیوں نہیں گئے اس لئے کہ صنعت معلوم کرنے میں بڑے چوٹے میں  
 کیا فرق ہے۔ حقیقت شناس اونٹ میں وہی بات دیکھتے ہیں جو چین و چگل کے حسینوں میں  
 ۱۔ اللہ تعالیٰ جمیل ہیں پسند فرماتے ہیں جمال کو۔ بحمد اللہ حمد تمام ہو اسراج احمد و ہی ہر بیج الثانی



و بچہ ۳ ازنا و لو ا طت کا علاج ۴ و سوسہ نظر بد کا علاج ۵ غریب  
الی المعصیت کا علاج ۶ بڑھاپے میں شہوت کا اثر کا غلبہ  
خواہش نفسانی کا علاج ۷ ایک طبیب کے خط کا خلاصہ  
۱۹ خیالی زنا کا علاج ۲۰ خیالی زنا کی حیرت۔

والسلام

کتبہ  
اشرف علی - ۲۶ صفر ۱۲۵۱ھ



تفسیر القرآن - مولانا مولوی حبیب احمد صاحب کیرانوی یہ تفسیر آجکل کی  
ضروریات کے لحاظ سے نہایت کارآمد ہے اسکی تعریف میں صرف  
حضرت مولانا تھانوی مدظلہم کی تقریظ کا خلاصہ پیش کرتا ہوں اس سے اسکی خوبی معلوم ہو جائے گی۔  
خلاصہ تقریظ حضرت حکیم الامتہ تاج المفسرین مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی  
صاحب تھانوی دام ظلہم العالی۔

بعد حمد و صلوة احقر منظر مدعا ہو کہ میں نے اس تفسیر سنی بہ حل القرآن لفہ مشفق مکرم جامع علیہ و عملیہ مولوی حبیب احمد  
صاحب کیرانوی سلمہ اللہ تعالیٰ کو شروع سو ختم تک حرفاً حرفاً دیکھا ہے جو خصوصیات تفسیر کی سیر ذہن میں ہیں  
انکو کہتا ہوں (۱) ترجمہ سلیس و شگفتہ جس میں لغت محاورہ دونوں کی کافی رعایت ہو زبان بازار و  
بتبدلی محض کتابی و منلق (۲) تفسیر اتنی مختصر ہے کہ مقصود میں مغلج نہ ایسی طویل کہ ناظرین کے لئے حمل  
راکت دینے والی ہو (۳) تفسیر کی تقریر ایسا انداز کو کی گئی ہے کہ ایسی جزا قرآنیہ میں بیت لطیف و تباط علی ظاہر ہو گیا ہو  
(۴) بعض جگہ میر جواشی یلینگ جنیں بعض اشئی سو میر جواش بد ظاہر ہو گا۔ جو غایت استحسان ناشی ہو (۵) بعض فقر  
باطلہ کے تسکات کا موقع حاجت میں جواب بھی یا گیا ہو۔ یہ مختصر نمونہ جو خصوصیات کا باقی مطالعہ جو خصوصیات مشاہد ہوگی  
وہ نکلے غلام میری لئے ہیں ام و خواص سب کے کو یہ تفسیر تمام ان ضروریات کے اعتبار سے مفید ہو اسوقت حاضر میں قیمت بھی  
ارزان لینے میں دریغ نہ کیا جاوے کتبہ احقر اشرف علی التھانوی الحق فی تھانہ ہون عشرین من صفر ۱۲۵۱ھ۔

اسوقت اس تفسیر کی صرف دو جلدیں تیار ہیں جس میں سورہ بقرہ کی تفسیر و ضخامت ۱۲۸ - صفحہ تقطیع ۱۲۰ - قیمت عریض

## مسائل السلوک مع رفع الشکوک

یہ کتاب علم تصوف کے جواہرات کا بے بہا خزانہ اور دریائے معرفت میں شناوری کرنے کا عمدہ سفینہ ہے۔ متبع شریعت کے لئے نایاب تحفہ اور سالک طریقت کے لئے بے مثل رہنما ہے۔ بہت افزائے اہل سلوک و دافع شبہات و شکوک ہے۔ اسرار و معارف کی کان ہے۔ شریعت کی روح اور طریقت کی جان ہے۔ مخالفین کے لئے اتمام حجت ہو اور مجاہدین کے لئے موجب ازادی و نصرت ہے۔ اسکی ہر سطر مدلول آیت قرآنی اور ہر لفظ مصدر کیف روحانی ہو پس کہاں ہیں علم تصوف پر نکتہ چینی کرنے والے اور کہہ رہیں طریقت سے شریعت کو جدا بتانے والے وہ آئیں اور مسائل السلوک کا مطالعہ کر کے اپنی غلطی پر متنبہ ہوں انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایک مسئلہ پر آیات قرآنی سے استدلال دیکھ کر اونکو واضح ہو جائے گا کہ شریعت عین طریقت اور طریقت عین شریعت ہے۔ ان دونوں میں تفریق کرنا اور ایک کو دوسرے کے غیر بتانا سراسر بے دینی و جہالت ہے۔ قیمت (پہرہ)

## جواۃ المسلمین

چونکہ آج کل بوجہ بے علمی و بد عملی مسلمانوں پر عالم میں عموماً اور ہندوستان میں خصوصاً مصیبتوں پر مصیبتیں اور بلاؤں پر بلائیں نازل ہوتی چلی جاتی ہیں لہذا حضرت حکیم الامتہ مدظلہم نے سونے کے پانی سے لکھنے کے قابل معنائیں عالیہ قلمبند فرمائے ہیں جن کے مطالعہ سے عقائد کی درستی معاشرت میں آسانی طلب حق میں افزونی معیشت میں سہولت خدا اور رسول کی محبت اہل و عیال کی خدمات کی رغبت مجاہدہ کا شوق گناہوں سے نفرت اور شریعت پر چلنے کا طریق جواۃ طیبہ حاصل کرنے کے گریہ گویا تمام خوبیوں کا ایک خزانہ جمع فرما دیا ہے۔ یہ ۱۲۴ صفحات کی کتاب ہے مگر دریا کو کوزہ بھرا ہے۔ قیمت۔ دس آنہ۔

محمد عثمان تاج کتب درسیہ کلاں ہلی

حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی ستارہ مدللہ کے کتیبہ و ملاحظہ فرمائیے

## الایقار

ہزار ہزار شکر ہے خداوند عالم نے اس زمانہ پر فتن میں عالی جناب میں آپ رحمۃ العارفین رحمۃ  
الکاملین جان شریعت و طریقت اسرار حقیقت و معرفت حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب  
الکرام العالی کو امداد آسکتے ہیں افرامہ مسلمانان ہند کے لئے خصوصاً اودھ کے مالک کے لئے  
عموماً نعمت غلطی بنایا ہے جو اس زمانہ میں بیکہ ہر چار طرف سے گمراہی کی گشتائیں اُمنڈ رہی ہیں  
تحریر و تقریر اسحق و باطل کو ممتاز کرنے کی خدمت میں بکتائے زمانہ ہیں ان کے فیست بہشتی مخلوق  
خدا علی و عملاً فیضیاب ہو رہی ہو اور انکی خدمت میں حاضر ہونا کیسا سعادت ہے خصوصاً آپ کے  
مواعظ سے جو فائدہ عوام و خواص کو ہو رہا ہے وہ کسی صاحب نظر پر پوشیدہ نہیں ہے مواعظ متفرقہ کا  
باوجود بار بار طبع ہونے کے پھر کیا ہے ہونا قبولیت عامہ کی بین دلیل ہے ان نایاب مواعظ کی  
تلاش مدعوۃ المسلمین کی پریشانی اور سرگردانی کی وجہ سے احقر کو خیال ہوا کہ اگر ان ختم شدہ  
اور کیا اب مواعظ کو ماہ بمائے ایک رسالہ کی صورت میں شائع کر دیا جائے تو شائقین مواعظ  
کے واسطے از حد مفید ہو گا۔

بائیں خیال احقر نے ایک سالہ موسومہ لایقار بنام خدا کے عنوان مبارک ۱۳۴۲ھ سے جاری  
کر دیا ہے جسکی ضخامت معہ ٹائٹل ۳۴ صفحات ہیں اور انشاء اللہ یہی ہوا کریگی اور ہر ماہ قمری کی ۱۵  
تاریخ کو شائع ہو جاتا ہے جسکی سالانہ قیمت بھی ہر حضرت موصوف مدظلہم العالی کے مواعظ کے  
قدردان خود اندازہ فرما سکتے ہیں کہ یہ صورت حضرات شائقین کے واسطے کس قدر امید افزا ہے  
امید ہے کہ ان جواہر گمشدہ کے متلاشی جلد از جلد یہ سالہ مذکورہ کے خریداران میں اپنا نام لکھوا کر حضرت  
والا کے علوم سے مستفید ہونے کی کوشش فرما کیئے نیز اپنے احباب کو بھی ترغیب دیکر الدال علی الخیر کفالعالم  
کے مصداق بنیئے۔ قیمت سالانہ معہ محصول اک بھی ہے اور وہی پی کی صورت میں ۳۰ فیس  
رجسٹری اور ۲۰ فیس مئی آرڈر اضافہ ہو کر چھ ادا کرنے پڑتے ہیں۔

محمد عثمان تاجر کتب و کاتبتہ کلاں دہلی





٢٨١٤٣  
بطاقة الكتاب اردو

اسم الكتاب السنة الجلية في المجتمعة العلمية  
صفحة مولد رستف على تقاؤن

رقم المادة ٢٤٣٦٥١

اسم المستعير أو رقمه	تاريخ الإعارة	تاريخ الإعادة

مكتبة  
دار العلوم كراتشي

المدير العام للمكتبة

